

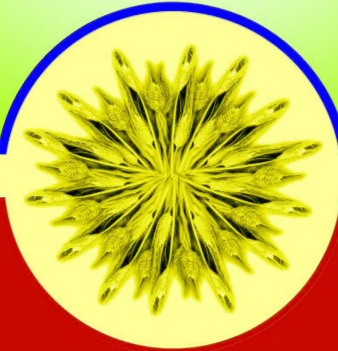
﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾

عَزْرُ الْبَيَانِ

مِنْ سُورَةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْقُرْآنِ

مَدْرَاسَةُ قِصَصِيَّةٍ وَلِمَاسَاتٍ بَيَانِيَّةٍ

أحمد محمود الشوابكة



تقديم ومراجعة

أ.د. أحمد نوفل

كلية الشريعة - الجامعة الأردنية

أ.د. محمود السرطاوي

كلية الشريعة - جامعة العلوم الإسلامية العالمية

د. صلاح الخالدي

كلية الشريعة - جامعة العلوم الإسلامية العالمية

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١هـ - ٢٠١٠م

(الملكية الفكرية) (عامة)

٢٢٨

* رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية (٢٠١٠/٣/٩٠٧)

* الشوايكة، أحمد محمود خليل

* غرر البيان / أحمد محمود خليل الشوايكة: المعد، ٢٠١٠

* عدد الصفحات (٢٣٨)

* ر.أ.: ٢٠١٠/٣/٩٠٧

* الوصفات: قصص القرآن//القرآن//الإسلام// الثقافة الإسلامية

* يتحمل المؤلف كامل المسؤولية القانونية عن محتوى مصنفه ولا يعبر

هذا الصنف عن رأي دائرة المكتبة الوطنية أو أي جهة حكومية أخرى.

* تم إعداد بيانات الفهرسة الأولية من قبل دائرة المكتبة الوطنية

حقوق الطبع محفوظة. لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو أي جزء منه. ولا يسمح باقتباس أي جزء من الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من دار الفاروق.

دار الفاروق

للنشر والتوزيع

عمان - العبدلي - عمارة جوهرة القدس

تلفاكس ٠٠٩٦٢٦٤٦٤٠٠٦٤

E-mail: daralfarouq@yahoo.com

غُررُ البَيَان

من سورة يوسف عليه السلام في القرآن
دراسة قصصية ولسات بيانية

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾

أحمد محمود الشوابكة

تقديم ومراجعة

أ.د. أحمد نوفل	أ.د. محمود السُّرطاوي
كلية الشريعة - الجامعة الأردنية	كلية الشريعة - جامعة العلوم الإسلامية العالمية

د. صلاح الخالدي
كلية الشريعة - جامعة العلوم الإسلامية العالمية



الإسراء

إِلَى مَنْ أَوْصَانِي رَبِّي بِهِمَا خَيْرًا، فَقَالَ:

﴿فَلَا تَقُلْ لَمْأَا أَفٍّ وَلَا نَهْرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝٢٣﴾ [الإسراء].

إِلَى مَنْ أَسْأَلُ رَبِّي لَهُمَا خَيْرًا، فَنَاقِلُ:

﴿رَبِّ أَرْحَهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝٢٤﴾ [الإسراء].

ابنكُمَا الْبَارُّ

الْغَنِيُّ بِالْفَقْرِ إِلَى اللَّهِ

أحمد محمود خليل الشوابكة

أبو عبدة

تقديم

أ.د. أحمد نوفل

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝١ ﴾ [الفرقان]
والصلاة والسلام على من كان خلقه القرآن - ﷺ -، وعلى آله وأصحابه الكرام،
وبعد:

فإنَّ القرآنَ أعظمُ المعجزاتِ، وقصصه من أعظم معجزاته، وقصةُ يُوسُفَ أروع
هذه القصص، وأبدع ما عرفت الدُّنيا من قصص، فلا جَرَمَ، يقول ربُّنا - تبارك
وتعالى - في مطلعها وفاتحتها: ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ... ۝٢ ﴾ [يوسف]
ووصفُ الأحسنِيَّةِ ليس مقتصرًا على هذه القِصة بطبيعة الحال، ولكنَّ حظَّها من
الأحسنِيَّةِ حظٌّ أوفى.

وقد جَذَبَتْ هذه القِصةُ أَقلاماً كثيرةً لتكتبَ عنها، وأنظاراً كثيرةً تستجلي
حسنها وبهاءها، وقد كَتَبْتُ منذ أكثر من ربع قرنٍ كتاباً جَاوَزَ ستائة صفحة، وما
وفَّيتها حقَّها.

وقد أطلعني الأستاذ أحمد على مخطوطة كتابه (غرر البيان من سورة يُوسُفَ -
القصص - في القرآن)، وهو كِتَابٌ وجيز لطيف، فيه من رياض التِّفاسير مقتطفاتٌ،
ومن بحارها عُرفَاتٌ، ومن فِكْرِ صاحب الكتاب نَظَرَاتٌ.

وقد تصفَّحت الكتاب، فوجدت حِرْصاً عند صاحبه وإخلاصاً على تخليصه
من الإسرائيليات، وهذا بحدِّ ذاته مَطْلَبٌ عزيز عَزَّ من اعنني به، فنحن في وقت كَثُرَ
الاعترافُ من عين الإسرائيليات الحمئة، وقُلَّ من يترَفَّع عن لوثاتها.

على كلِّ حال، هذه واحدة من مزايا الكتاب، ولغة صاحبه جيِّدة، فالكتاب
رَشِيقُ العبارة واللُّغة، كأنَّ لُغَتَهُ الأمثالُ المُرسَلة.

أمَّا تحليله للآيات ففيه من لطائف القرآن، ولمسات البيان الشَّيء الطَّيِّب...
أسأل الله لصاحبه التَّوفيق والمزيد.

أ.د. أحمد نوفل

أستاذ التفسير والدراسات القرآنية

كلية الشريعة - الجامعة الأردنية

عمَّان ٧/ ذو الحجة / ١٤٣٠ هـ

الموافق ٢٤ / ١١ / ٢٠٠٩ م

تقديم

أ.د. محمود السّرطاوي

الحمد لله الهادي إلى سواء السبيل، يُؤتي الحكمة مَنْ يَشَاءُ، ولا يَنْسَى مِنْ فَضْلِهِ أَحَدًا، والصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ، وَقُدَوْتِهِمْ فِي الدَّعْوَةِ وَالْإِصْلَاحِ، رَسُولِ الْإِنْسَانِيَّةِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - ﷺ - وَعَلَى آلِهِ وَالصَّحْبِ الْأَخْيَارِ الْأَطْهَارِ الْأَبْرَارِ، وَعَلَى مَنْ تَبِعَهُمْ وَسَارَ عَلَى مَنَهِجِهِمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، وَبَعْدُ:

فَإِنَّ الْعِلْمَ - كَمَا يَقُولُونَ - رَحِمٌ بَيْنَ أَهْلِهِ، وَقَلِيلٌ هُمْ أُولَئِكَ النَّفَرِ الَّذِينَ يَتَمَسَّكُونَ بِهَذَا الْقَوْلِ مَنَهِجًا وَسُلُوكًا.

لم يكن الأستاذ أحد أحد طلابي، وهم كثر وفيهم الخير الكثير، لكنه ذَلَفَ إِلَيَّ ذات يوم بمخطوطة كتابه لأضع لها مقدمة، فقرأت المخطوطة لأرى إن كانت المنهجية سليمة والأهداف واضحة، وإذا بي أقفُ على كلامٍ لَرَجُلٍ طَلَّقَ الْعِبَارَةَ، لَهُ بَاعٌ فِي الْأَدَبِ وَاللُّغَةِ، قَادِرٌ عَلَى صَيْدِ اللَّالِئِ، غَوَّاصٌ إِلَى الْمَعَانِي، يُعَبِّرُ عَنْهَا بَيَانًا تَطَرَّبُ لَهُ الْأَذَانُ، وَتَسْتَجِيبُ لَهُ الْأَفْتَدَى، وَتَسْتَهْوِيهِ النُّفُوسُ.

وتعتمد دراسته على منهجية علمية بعيدة عن الهوى، يَرِدُ فِيهَا الْمَوَارِدُ الصَّعْبَةُ الَّتِي زَلَّتْ فِيهَا أَقْلَامُ أَقْوَامٍ سَارُوا وَرَاءَ الْهَوَى؛ فَلَمْ تَصِفْ كِتَابَهُمْ مِنَ الْأَقْدَاءِ وَالْأَكْدَارِ، لَكِنَّ صَاحِبَنَا - بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ - يَشْرَبُ مِنْهَا مَاءً عَذْبًا، وَيَفِيضُ بِهَا مِنْحَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْآخَرِينَ.

وَالْكِتَابُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيِ الْقَارِئِ ضَمَّنَهُ الْكَاتِبُ فَوَائِدَ وَفَرَائِدَ عَدِيدَةً، حَيْثُ تَحَدَّثُ عَنْ مَنَهِجِ الدَّعَاةِ، وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَّصِفَ الدَّاعِي بِهِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْحِلْمِ وَالصَّبْرِ وَالْإِنَاءَةِ... وَتَحَدَّثُ عَمَّا يَلَاقِيهِ الدَّاعِي مِنَ الْمَحَنِّ، وَمَا يَنَالُهُ مِنَ الْأَذَى، وَهَذَا لَيْسَ غَرِيبًا، فَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْتَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [لقبان].

ويُضَيِّفُ الْكَاتِبُ إِلَى هَذَا جُمْلَةً مِنَ الْمَعَانِي وَالْمَبَادِئِ الْمُسْتَنْبَطَةِ مِنْ قِصَّةِ يُوسُفَ

التقاضي، منها مبدأ الشورى، ومبدأ العدل، وأُسُس التقاضي، فعزیز مضر يخطئ زوجته، ويحكم بما أمّلته العدالة وأصول التقاضي على زوجته، فيقول: ﴿إِنَّهُمِنْ كَيْدِكُنْ...﴾ (٢٨) [يوسف].

وقد ضَمَّنَ الكَاتِبُ بين دَفْتي كتابه من اللَّطائف القرآنيَّة، واللَّمسات البيانيَّة ما لا يَتَسَعُ المقام لذكرها، وحسبي أن أَشَرْتُ لبعضِها.

وقد انشَرَحَ صدري على معنى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَّءَاهُنَّ رَبُّهٖ...﴾ (٢٩) [يوسف] حيثُ وَضَّحَ ببيان اللُّغة نفي ما توهمه بعضهم ممَّا لا يليقُ بالأنبياء من أن يُوسَفَ - ﷺ - همَّ بالوقوع في الجريمة لولا أن رأى برهان ربِّه.

لقد وَقَفَ الكَاتِبُ وَقْفَةً تَأَمَّلُ بعد ذكره المحن التي مرَّ بها يُوسَفُ - ﷺ - ومَرَّ بمثلها وأكثر منها سيِّدُ الأنام مُحَمَّدٌ - ﷺ - فيما يؤوُلُ إليه أَمْرُ الصَّابِرِينَ الصَّادِقِينَ من الفوز والنَّجَاح، وتحقيق الأهداف، جميلٌ هذا الرِّبْط بين قِصَّةِ يُوسَفَ - ﷺ - ومناسبة نزولها، وبديع ذلك البيان لمكانة سُورَةِ يُوسَفَ بين أخواتها في القرآن.

أَسْأَلُ اللهَ تعالى أن يَنْفَعَ به، وأن يَجْزِيَه عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء وأَبْرَه وأوفاه، وأن يَتَغَمَّدَني اللهُ تعالى بِعَفْوِهِ ومَغْفِرَتِهِ وكرمه والمسلمين، وصَلَّى اللهُ على سيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وعلى سائر الأنبياء والمرسلين، والحمد لله ربَّ العالمين.

أ.د. محمود علي السَّرطاوي

أستاذ الفقه المقارن

نائب رئيس جامعة العلوم الإسلامية العالمية

١/ محرم/ ١٤٣١ هـ

١٨/ ١٢/ ٢٠٠٩ م

المقدمة

الحمد لله الكريم المتأن، أنزل أعظم كتاب هو القرآن، على أعظم نبي هو سيدنا محمد خير الأنام، الذي أزال بياضه عن الأذهان والأفهام كل إبهام، أشرف الخلق عجباً وعرباً، وأزكاهم حسباً، وأطهرهم نسباً، وعلى آله الذين اهتدوا بهداه، وعلى أصحابه الذين استمسكوا من الدين القيم بعراه.

وبعد، فلا ريب أن علوم القرآن كثيرة، وفنونها غزيرة، وضروبها جمّة جليلة، يجلُّ عنها القولُ مهما كان بالغاً، ويَقْصُر عنها الوصفُ مهما كان سائِغاً.

ومن أعظم علوم القرآن قَدْرًا، وأعلاها أمراً علمُ التفسير والتأويل، وقد رأيت مصنفات لا تحصى، فيها من الموضوعات والإسرائيليات ما بين مختصر ومبسط ما لا يُستقصى، وقد نال القصص القرآني منها الحظّ الأوفى.

فقد تكلم في قصص القرآن خلقٌ كثير، فدرسوا معانيها ومبانيها، وتدبروا في تفسيرها وتأويلها، وتكلموا في نكتها ولطائفها... وسيظلُّ القرآنُ مشغلة الدارسين، وحديث الباحثين، جيلاً فجيلاً إلى يوم الدين... ولكن كان خليقاً بالذين شأنوا كتبهم بأخبار القصاص وحكايات الوضّاعين وخلافها، ألا يخوضوا كالذي خاضوا، وألا يزيّدوا على كدرٍ كدرًا!

وقصة يوسف - عليه السلام - أسرَّتْ عَبْرَ الزَّمانِ قلوباً، وأبكت عيوناً؛ كيف وقد وُصِفَتْ بأحسن القصص، كيف وقد قصّها الله علينا بالحقِّ من أنباء ما قد سبق! كيف وقد جاءت بالفاظٍ مُدبَّجة، ومعاني متوّجة، موشاة بألوان الفوائد والفرائد، غنيةً بوجوه المعارف وشوارد الطرائف، مفعمة بالإيحاءات النَّفسيّة النَّفيسة!

وهي قصّة تصافح القلوب، وتَسْكُن بها الخواطر، وتُقَبِّس منها اللّطائف، وتُلْتَمَس منها الهداية في المواطن والمواقف، وتقتنص منها غُرُر المعاني بعد سِرِّ المباني، وتحثُّ على التّفكّر والاعتبار، والاتّعاظ والازدجار، والانتهاز والانزجار.

ومعاذ الله أن أدعي أنني قد عرفت ما لم أُسَبِّق إليه، وما لم أُرَاحم عليه، وما لم يَطْلُع أَحَدٌ عليه، وما لم تصل أنظارٌ إليه، فما أنا إِلَّا بَنَانٌ كَفَّ ليس فيها سَاعِدٌ، لي هَمّةٌ لكن لا مقدرة لي على بلوغ ما في نفسي من هوى في علوم القرآن.

وأنا أعلم أن لعلمائنا الأوائل في هذه العلوم عطاءً غَدَقًا، وما أنا بأهل أن أنطق بلسانهم، فكيف لي أن أبلغ مراتبهم، فليس الصّحيح إذا مشى كالمقعد، وليس البَحْرُ العَدْبُ الفرات السّانغ الشّراب كالماء الملح الأجاج، فما أنا إِلَّا طالبٌ علمٍ أراد أن يشغَل نفسه بالعلوم التي تقرب إلى الله، وتُعين على الوصول إلى رضاه.

فالْمُؤْمِن لا ينشغل بالدُّنيا عن الآخرة، ولا يُلْهِه الأمل عن الأجل، فالله تعالى يقول: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكثيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿١٦﴾﴾ [الحديد] وإنا المؤمن يبيع نفسه ابتغاء مرضاة الله، وينفق عمره في الدّعوة إلى الله على بصيرة اتّباعاً للنبي - ﷺ - وأصحابه - رضي الله عنهم -، وطاعة لله تعالى إذ يقول لنبيه - ﷺ - : ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ... ﴾ (١٨) [يوسف].

فهذه الآية من سورة يوسف رَسَمَت المنهج الحقّ لكلّ متّبع للنبي - ﷺ - أن يكون داعيةً إلى الله على بصيرة، والأمة اليوم قد بعُدت عن عهد النّبوة؛ فشاع في بعض جوانبها بُعْدٌ عن المنهج النّبويّ.

وقد رأيت كثيراً من الناس عن سبيل الدعوة ناكين، ولأصحابها كارهين، ولعملهم قائلين، فالنَّجاة النَّجاة بالالتزام بالكتاب والسُّنة، والدَّعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة...

وَاتَّبَعَ الرَّسُولَ - ﷺ - أَمَرَ اللَّهُ بِهِ كُلَّ إِنْسَانٍ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمُنْشَطِ وَالْمَكْرَهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَاقُ الْمُنِيرُ ٥١﴾ [النور]

ومن ثمرات اتباع الرسول - ﷺ - محبة الله تعالى وغفرانه: ﴿قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ٣١﴾ [آل عمران] فالآية تقتضي أن محبة الله تجب لنا بعد اتباع الرسول - ﷺ -، ومن أجل ما نتبع به الرسول - ﷺ - أن نكون دعاة إلى الله على بصيرة، فإلبدار البدار.

وقد بينت سورة يوسف لنا بعض ملامح الداعي إلى الله، فهو يحتاج إلى أن يكون على حظٍّ وافر من العلم، والحلم، والحكمة، والأخلاق، والصبر، والأمانة... كما بينت لنا بعض وسائل الدعوة إلى الله، ومنها ذكر القصة لما لها من أهمية وأثر وهدى على حياة الداعي إلى الله والمدعو، قال تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ... ٢٠﴾ [يوسف] وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ... ١١١﴾ [يوسف]

فالحاجة ماسة لاستخدام هذا الأسلوب القرآني النفيس من قبل الدعوة إلى الله تعالى لتأثيره البالغ في النفوس: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَبِّهًا مَّتَانِي نَقَشَرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى

اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ... ﴿١٣﴾ [الزمر].

وقصة يوسف تُذكرُ بقول النبي - ﷺ - لما سألَه سعدُ أيُّ النَّاسِ أشدُّ بلاءً؟ فقال - ﷺ - : " الأنبياء، ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ " ^(١) ولذلك ابتلي نبيُّ الله يعقوب - ﷺ - بفقد حبيبه وحبيته، وابتلي يوسف - ﷺ - بإخوته فصار طريحاً، ثُمَّ ابتلي بالسيَّارة فصار مملوكاً، ثُمَّ ابتلي بامرأة العزيز فصار سجيناً...

لكنَّ سنَّةَ الله تعالى أن يدافع عن أوليائه المحسنين، وأن ينجيَّ المتقين: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ ﴿١٢٨﴾ [النحل] فقد ردَّ الله على يعقوبَ بَصْرَهُ، وجمع بينه وبين يوسف بعد غُرْبَةٍ دامت أربعين عاماً، ونجَّى الله يوسفَ من الجُبِّ، والكيد، والسِّجن، وَرَفَعَهُ أَعْلَى الدَّرَجَاتِ، فما بعد المَعْسرةِ إِلَّا المَيْسرةُ، ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾ [الشَّرح] وعند انسدادِ الفُرَجِ تبدو مطالعُ الفُرَجِ، ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ ﴿٧﴾ [الطلاق].

ما أحوج القلبَ إلى قَصَصِ القرآن! ففيه عبرة لكلِّ إنسان، وغنى عن قَصَصِ وأنبياءِ أبناءِ هذا الزَّمان! وهذا كتاب في قِصَّة من قَصَصِ القرآن العظيم قدره، الدَّائم خيره، الجزيل نفعه، الثَّامُّ نوره، الواضح بيانه، القاطع برهانه... سمَّيته (غُرر البيان من سورة يوسف - ﷺ في القرآن) جمعتها من رياض التَّفاسير حسب الأصول، وحرَّرتُه من مختلف تفاسير أهل النُّقول، والله أسأل أن ينفع به فهو خير مرجوٍّ ومأمول.

(١) أحمد "المسند" (ج ٣/ ص ٨٧/ رقم ١٤٩٤) وإسناده حسن لأجل عاصِمِ بْنِ هَذَلَةَ.

وما بي من حاجة لبيان قيمته العلميّة، وما فيه من مزايا قلّ أن توجد في كتاب واحد، فقد جَهِدْتُ جَهِدِي على أن يأتي هذا الكتاب جامعاً لأشتات العلوم، ومنثور الفنون، وسائغاً لأرباب الفُهْم، على أنّه لم يأت ليبلغ الغاية والنّهاية فيها، وإنّما لينبّه لها ويدبّر بها.

وحرصت على إعفائه من الإسهاب والإطناب والتّطويل والتّثقيل، مع الاقتصاد في اللفظ، والوفاء في المعنى.

وقد هدّبت لفظه، وذهبت لفظه، وضمّنته من بديع الكلام وحلوه، ودُرّيّه ودُرّه، وجمعت فيه نثر الجُحْن، ودُرر البيان، لأعيد لهذه اللّغة في القلوب هيبته، ولكن أنّي لمثلي أن يُحاكي وشيها البليغ، وحبكها البديع!

وكنت وضعت كتاباً للنّشء قبل عقدين من الزّمان، ثمّ رأيت أن أضع كتاباً للعامّة والخاصّة من ذوي البصائر والأذهان والحدق والإتقان، لتتمّ الفائدة، وتكمل المنفعة، على أنّي لم أنته به إلى غاية ليس وراءها مُريدٌ من كلّ وجه؛ فالقرآن الكريم لا تنقضي عجائبه، ولا تبلغ غايته، وسيظلّ لابساً حلّلاً من الجزالة والفصاحة، لا تناها أقلام الأدباء ولا البلغاء.

وقد تنقّلت بين مناهج التّفسير ومراحلها، وربطت بين الماضي والحاضر ما استطعت سبيلاً، فإنّ هذه السّورة وغيرها فيها أخبار أقوام قامت عليهم الحُجّة، فقد أرسل الله لهم ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ...﴾ [النساء] وفيها من العجائب والغرائب، والدّقائق والخفايا، ما يقعد بالألفاظ عن استيفاء الغاية، فجَمَعْتُ ما تيسّر وتقدر عبرة لمن يتذكّر، وقد أثبتت الكتب التي أفدّت منها في خاتمة البَحْث، دون إيرادها في داخله؛ لتصرّف في

العبارة.

وتوخّيت الحقّ المين من كلام علمائنا أهل التفسير والتأويل، وقمت مضطراً غير باغ ولا عادٍ بشيءٍ من التصحيح والتعديل.

كما حاولت أن أنفي عن كتاب الله تعالى تحريصات الخراصين التي ألصقت بهذه السورة العظيمة من ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا...﴾ (٥١) [الأعراف] ومن الذين قال الله فيهم: ﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا﴾ (١٦) [الكهف].

وإلى الله أرغب أن يجعل هذا الكتاب خالصاً لوجهه الكريم، وأن يجعله نافعا لمن نظر فيه أو أعانني عليه النفع العميم، وأن يجعله في صحائف أعماله يوم الدين ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا...﴾ (٣٠) [آل عمران] وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين.

المؤلف

أحمد الشوابكة



سُورَةُ يُوسُفَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾﴾ [يوسف]

حُسْنُ الْمَطْلَعِ

من سحر البيان وقطع الجُمان وبدائع القرآن ما يسمَّى حسن المطلع، وهو أن يُفْتَحَ الكلامُ بكلام يُشْعِرُ بجودة البيان؛ لأنَّه أوَّل ما يحدِّق به الطَّرْف، وأوَّل ما يدور في الذَّهن، فيتعيَّن أن يجمع الكلامُ بين الجزالة والعذوبة، والرَّصانة والسَّلاسة، وهذا ما جرى عليه القرآن.

وهو في القرآن نوعان: خفيٌّ وجليٌّ، فالخفيُّ ما افتتحت به السُّور من الحروف المفردة والمركَّبة، ومن ذلك سورة يُوسُفَ: ﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾﴾ [يوسف] والجليُّ ما لم يبدأ بالحروف المقطَّعة، وهو غالب على مطالع سور القرآن.

سَبَبُ التَّسْمِيَةِ

هِيَ مَكِّيَّةٌ بِالْإِجْمَاعِ. وَسَمِّيَتْ "سُورَةُ يُوسُفَ" لِأَنَّهَا تَنَاوَلَتْ قِصَّةَ يُوسُفَ مَعَ إِخْوَتِهِ بِالتَّفْصِيلِ، وَتَكَرَّرَ فِيهَا اسْمُ يُوسُفَ خَمْسًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً. وَمِنْ عَجِيبِ الْمَوَافَقَاتِ أَنَّ سُورَةَ يُوسُفَ هِيَ السُّورَةُ الثَّانِيَةُ عَشْرَةَ فِي تَرْتِيبِ الْمَصْحَفِ، وَوَقَعَتْ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي عَشَرَ، وَرَقْمِ السُّورَةِ وَالْجُزْءِ يَنَظُرُ عِدَدُ أَبْنَاءِ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ..

سَبَبُ النُّزُولِ

نَزَلَتْ سُورَةُ يُوسُفَ بَعْدَ اشْتِدَادِ الْأَزْمَةِ عَلَى النَّبِيِّ - ﷺ - فِي مَكَّةَ مَعَ قَرِيشٍ، وَبَعْدَ عَامِ الْحُزْنِ الَّذِي فَقَدَ فِيهِ النَّبِيُّ - ﷺ - زَوْجَتَهُ الطَّاهِرَةَ خَدِيجَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

- وعنه أبا طالب، الذي كان ظهيراً ونصيراً له.

وفي سبب نزولها أخرج الحاكم عن سعد بن أبي وقاص، قال: " نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - ، فتلا عليهم زماناً، فقالوا: يا رَسُولَ اللَّهِ، لو قَصَصْتَ علينا، فأنزل الله تعالى: ﴿الرَّيَّةُ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلَيْسَ الْكَذِبُ لِلظَّالِمِينَ﴾ ^(١) [يوسف] ^(٢).

وقد نزلت في أواخر العهد المكيّ تسليّة للنبيّ - ﷺ - ففيها الإلماح إلى تشابه واقع النبيّين، فقصة يُوسُفَ مع أخوته أشبه بقصة النبيّ - ﷺ - مع قريش، فإذا كان يُوسُفُ قد تأمر عليه أخوته، وفكّروا في قتله أو إبعاده وإخراجه، وقالوا: ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا...﴾ ^(٣) فإنّ في ذلك تشبيهاً لفؤاد النبيّ - ﷺ - يوم تأمرت عليه قريش في دار الندوة، وقرّروا: حبسه، أو قتله، أو إخراجه من مكّة، قال تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمُنْكَرِينَ﴾ ^(٤) [الأنفال].

وعياية الحبّ في محنة يُوسُفَ قبيل الرّحيل به لمصر، فيها تسليّة للنبيّ - ﷺ - وهو في غار ثور قبيل الهجرة للمدينة.

وسجن يُوسُفَ بمصر ظلماً وعدواناً، فيه ذكرى للنبيّ - ﷺ - وأصحابه وهم في شعب أبي طالب بعد أن حاصرتهم قريش وقاطعتهم ظلماً وعدواً، وهذا كلّ يفصح عنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْصُصْ عَلَيْهِ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُسِيتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٥) [هود].

وسجنهم ليُوسُفَ - ﷺ - وتماديهم في ظلمهم له رغم ظهور الآيات الدّالة على

(١) الحاكم "المستدرک" (٢م/ص ٣٤٥) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يعرّجاه، ووافقه الذّهبي.

(٢) الآيات التي تُركت بعد ذلك دون تخريج هي من سورة يُوسُفَ.

برأته وصدقه، كما أفصح عنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتٍ لَيْسَ جُذُوءُهُمْ حَتَّىٰ يَجِيءَ ۖ﴾ (٣٥) يذكر في تمادي المشركين في غيهم في حق النبي - ﷺ - مع رؤيتهم الآيات الدالة على صدقه - ﷺ - كما أفصح عنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَذْكُرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۖ﴾ (١٣) وَإِنَّا رَأَوُا آيَةً يُنْسَخُونَ ﴿١١﴾ [الصفافات].

ومن التشابه بين واقع يُوسُفَ - عليه السلام - وواقع النبي - ﷺ -، أن الله تعالى مكن للنبي - ﷺ - بأرض المدينة كما مكن ليُوسُفَ بأرض مصر:

تَلْقَىٰ بِكُلِّ بَلَدٍ إِنْ حَلَلْتَ بِهَا أَهْلًا بِأَهْلٍ وَجِرَانًا بِجِيرَانٍ
ومن التشابه أن الله تعالى جمع بين النبي - ﷺ - وأهل مكة بعد غربة وعناء، كما جمع بين يُوسُفَ - عليه السلام - وأهله بعد غربة وشتات، وعفو النبي - ﷺ - عن أهل مكة، يشبه عفو يُوسُفَ - عليه السلام - عن إخوته.

فإذا كان للنبي - ﷺ - في الأنبياء ما يثبت به فؤاده، أفلا يكون لنا في النبي - ﷺ - خاصة وفي الأنبياء عامة ما نثبت به الأفئدة، ونطمئن به النفوس، ونصلح ما في الصدور؟!

من أوجه التناسب بين سورة يوسف وما قبلها وما بعدها

من أوجه الشبه والتناسق بين سورة يوسف وسورة هود التي سبقتها، أن سورة هود ذكرت فيها قصة إبراهيم - عليه السلام - وقد بُشِّرَ فيها بإسحاق ومن ورائه يعقوب، فبعد أن ذكر الله تعالى قصة إبراهيم مع الملائكة، قال: ﴿وَأَمْرًا لَهُ فَإِيْمَةً فَضَحِكْتُ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ (٧١) [هود] ونحن نعلم أن سورة يوسف تدور حول يعقوب وأبنائه الذين هم أحفاد إبراهيم - عليه السلام -.

ومن أوجه وضع سورة يوسف بعد سورة هود أن سورة هود تضمّنت على مجموعة من قصص الأنبياء ابتداءً بقصة نوح، ثم هود، ثم صالح، ثم إبراهيم، ثم

لوط، ثم شعيب، ثم موسى وهارون، وبعد هذه السورة التي اشتملت على هذه القصص الحسنة المجملة كلها، جاءت سورة يوسف تقص علينا أحسن القصص المتصلة المفصلة؛ لتثبت إعجاز القرآن في المَجْمَل والمَفْصَّل، والإيجاز والإطناب.

كما جمعت بين السورتين سنة الله تعالى في نجاة رسله والذين آمنوا برحمة الله وفضله، فمما ورد من ذلك في سورة هود، قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ صَالِحُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَاوِينَ خِزْيَ يَوْمَئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝١١﴾ [هود] وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ شَعِيبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ جَثَمِينَ ۝١٢﴾ [هود] وفي سورة يوسف، قال تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَطَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا جَاءَهُمْ نَصَرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ۝١١﴾ ف سبحانه منزل الكتاب، وناصر الأحياء!

ومن أوجه التناسب أن سورة هود حدثتنا عن عداوة وحسد الأبعاد للأنبياء، وسورة يوسف حدثتنا عن عداوة وحسد الأقارب للنبي الله يوسف - عليه السلام - وكلاهما تسلية للنبي - صلى الله عليه وسلم - الذي لقي من عداوة الأقارب والأبعاد ما يعلمه الله.

أما سورة الرعد فوجه وضعها بعد سورة يوسف أن سورة يوسف خُتِمت بالحديث بإجمال عن آيات الله في السموات والأرض، قال تعالى: ﴿وَكَايْنِ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ۝١٥﴾ [يوسف] ثم جاءت سورة الرعد، وافتتحت بالحديث عن هذه الآيات الكونية بالتفصيل، قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ۝٢﴾ وهو الذي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوْسًا وَأَتَهَرَّا وَفِي كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رِوَجَيْنِ أُنثِينَ يُغْنِي أَيْلَ

الْهَارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَوِّرَةٌ وَجَنَّتْ مِنْ
أَعْتَبٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي
الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢١﴾ [الرعد].

وفي سورة يوسف الحديث بإجمال عن شرك الناس بالله، قال تعالى: ﴿يَصْلَحَنِي
السَّجَنُ أَزْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣٨﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا
أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَتُوعَدُونَ لَهَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهَا مِنْ سُلْطَانٍ... ﴿٤٠﴾﴾ [يوسف]
وقال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهْمٌ مُشْرِكُونَ ﴿١٦﴾﴾ [يوسف].

وفي ختام سورة الرعد جاء تفصيل ذلك، قال تعالى: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ
مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسٌ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ
الْكَاذِبِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿١٤﴾﴾ [الرعد] وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ
قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ
هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ
كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٦﴾﴾ [الرعد] وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا
كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَظْهَرُ مِنَ الْقَوْلِ
بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٢﴾﴾ [الرعد].

وقد عدَّ العلماء العديد من وجوه التناسق، ولا يوجد نسق أبدع من نسق
القرآن، فكل سورة كآلية في سياقها، لها ارتباط في سياقها ولحاقها.

براعة التخلُّص

من أساليب القرآن الرَّفِيعَة وفنونه البديعة براعة التَّخْلُص وحسن الاستطراد، وهو أن يكون في ابتداء الكلام إشارة إلى ما سيق الكلام لأجله، وأحسن الابتداءات ما ناسب المقصود.

ومن شرطه أن يكون الانتقال من معنى إلى معنى بديع حسن، وعذوبة سبك، وحسن رصف، وبيان يزيد المعنى فصاحة وحسناً، بحيث يكون المعنى الَّذِي انتقل إليه أقرب إلى النَّفس من المعنى الَّذِي انتقل عنه، وبحيث لا يشعر السَّامع بالانتقال من المعنى الأوَّل إلَّا وقد تعلَّق به المعنى الثَّاني المقصود؛ لشدَّة الالتئام بين المعنيين، وفائدته الانتقال من فنٍّ إلى فنٍّ، وجعل أجزاء الكلام يأخذ بعضه برقاب بعض.

وحيث قصد التَّخْلُص فلا بدَّ له من توطئة وتمهيد، ومن بديعه قوله تعالى مَوْطِئًا لِلتَّخْلُصِ: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ فوطئاً بهذه الآية إلى قصَّة يُوسُفَ عليه السلام، والمخاطب إذا سَمِعَ هذا الوصف لهذه القصَّة تطلَّعت نفسه إلى معرفتها، وتشوَّفت إلى تأملها.

القسم الأول

رؤيا يوسف - ﷺ -

الكريم (يوسف - ﷺ -)

كَانَ لِأَبِيهِ سَمِيرَ الدَّارِ، وَأَنْيَسَ الْوَحْشَةِ، وَفِلَذَةَ الْكِيدِ، وَمُهْجَةَ الْقَلْبِ، وَمُقَلَّةَ الْعَيْنِ، وَمَحْطَّ الْأَمَالِ، وَزَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا، إِنَّهُ: "الكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ، يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ" ^(١).

سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ؟ قَالَ أَتْقَاهُمْ اللَّهُ. قالوا: ليس عن هذا نسألكَ قَالَ: فَأَكْرَمُ النَّاسِ يُوسُفُ بْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ خَلِيلِ اللَّهِ" ^(٢).

رؤيا يوسف - ﷺ - من مَبَشِّرَاتِ النُّبُوَّةِ

بَدَأَتْ قِصَّةُ يُوسُفَ - ﷺ - بِذِكْرِ رُؤْيَا الصَّادِقَةِ الصَّالِحَةِ: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ ^(٣) إشارة إلى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ هَبَّ نَفْسَ يُوسُفَ - ﷺ - لِلنُّبُوَّةِ وَالرَّسَالَةِ، فابْتَدَأَ بِالرُّؤْيَا الصَّالِحَةِ الَّتِي هِيَ مِنْ مَبَشِّرَاتِ النُّبُوَّةِ. ﷺ

فَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -، قَالَ: "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ -، يَقُولُ: "لَمْ يَبْقَ مِنَ النُّبُوَّةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ، قَالُوا: وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ؟ قَالَ: الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ" ^(٤).

وَعَنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ -، يَقُولُ: "الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النُّبُوَّةِ" ^(٥).

(١) البخاري "صحيح البخاري" (٢م/٤ ج/١٢١) كتاب بدء الخلق.

(٢) المرجع السابق.

(٣) البخاري "صحيح البخاري" (٢م/٤ ج/٨ ص/٦٩) كتاب التَّعْيِيرِ.

(٤) المرجع السابق.

وَتَصْدِيرُ الْقِصَّةِ بِهَذِهِ الرُّؤْيَا كَالْمَوْجِزِ لِلْقِصَّةِ يُلَخِّصُهَا بِإِجْمَالٍ، وَكَالْمَقْدَمَةِ
وَالْتَّمْهِيدِ لِلْقِصَّةِ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ وَبَيَانٍ.

وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ تِلْكَ الرُّؤْيَا بَشَارَةً لِّيُوسُفَ - ﷺ - بِعِظَمِ شَأْنِهِ، وَازْتِنَافِ دَرَجَتِهِ؛
لِيَتَذَكَّرَهَا كُلَّمَا اذْهَبَتْ الْأُمُورُ، فَيُطْمَئِنَّ بِهَا قَلْبُهُ، وَتَقَرَّ بِهَا عَيْنُهُ، أَنَّ عَاقِبَتَهُ حَسَنَةٌ،
وَنَهَايَتُهُ طَيِّبَةٌ.

هَدْيُ النَّبِيِّ - ﷺ - فِيمَنْ رَأَى رُؤْيَا ^(١)

مَوْضُوعُ الرُّؤْيَا مَوْضُوعٌ عَمِيقُ الْجُدُورِ، يَخْتَاجُ إِلَى شَرْحٍ وَتَفْسِيرٍ، وَبَيَانٍ
وَتَفْصِيلٍ، وَالْحَدِيثُ فِيهِ يَطُولُ، وَلَيْسَ الْكِتَابُ مَوْضُوعًا لِيَحِثَّ ذَلِكَ، وَيَكْفِي أَنْ
تُبَيِّنَ هَدْيَ النَّبِيِّ - ﷺ - فِيمَنْ رَأَى رُؤْيَا يُحِبُّهَا، أَوْ رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَكْرَهُ.

فَقَدْ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ - ﷺ - يَقُولُ: " إِذَا
رَأَى أَحَدُكُمْ رُؤْيَا يُحِبُّهَا فَإِنَّمَا هِيَ مِنَ اللَّهِ، فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ عَلَيْهَا وَلْيُحَدِّثْ بِهَا، وَإِذَا رَأَى
غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَكْرَهُ، فَإِنَّمَا هِيَ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَلْيَسْتَعِذْ مِنْ شَرِّهَا وَلَا يَذْكُرْهَا لِأَحَدٍ؛
فَإِنَّمَا لَا تَضُرُّهُ " ^(٢).

وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - أَنَّهُ قَالَ: " الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ
اللَّهِ، وَالرُّؤْيَا السُّوْءُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَمَنْ رَأَى رُؤْيَا فَكَّرَهُ مِنْهَا شَيْئًا، فَلْيَنْتَفِ عَنْ
يَسَارِهِ، وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ لَا تَضُرُّهُ، وَلَا يُخْبِرُ بِهَا أَحَدًا، فَإِنْ رَأَى رُؤْيَا حَسَنَةً
فَلْيُبَشِّرْ وَلَا يُخْبِرْ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ " ^(٣).

وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ - ﷺ -، قَالَ: "... وَالرُّؤْيَا ثَلَاثَةٌ: قَرُوبًا
الصَّالِحَةِ بُشْرَى مِنَ اللَّهِ، وَرُؤْيَا تَحْزِينٍ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَرُؤْيَا مِمَّا يُحَدِّثُ الْمَرْءَ نَفْسَهُ، فَإِنْ

(١) الرُّؤْيَا: مَا كَانَتْ مَنَامًا، وَالرُّؤْيَا: مَا كَانَتْ بَقَعَةً وَعَيْنًا.

(٢) الْبُخَارِيُّ "صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ" (٤م/ج ٨/ص ٦٨) كِتَابُ التَّعْبِيرِ.

(٣) مُسْلِمٌ "صَحِيحُ مُسْلِمٍ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ" (٨م/ج ١٥/ص ١٩) كِتَابُ الرُّؤْيَا.

رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيُصَلِّ، وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا النَّاسَ" (١).

وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - أَنَّهُ قَالَ: " إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يَكْرَهُهَا فَلْيُصَلِّ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا، وَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ثَلَاثًا، وَلْيَتَحَوَّلْ عَنْ جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ " (٢).

وَمِنْ مَجْمُوعِ الْأَحَادِيثِ الشَّرِيفَةِ نَفْهَمُ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَعْمَلَ بِأَسْبَابِ السَّلَامَةِ الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ لَهُ، فَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ نَفَثَ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا، قَائِلًا: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ وَمِنْ شَرِّهَا ثَلَاثًا، وَلْيَتَحَوَّلْ عَنْ جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ إِلَى جَنْبِهِ الْآخَرَ، وَلْيُصَلِّ رُكْعَتَيْنِ، وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا النَّاسَ، فَيَكُونُ قَدْ عَمَلَ بِالرُّوَايَاتِ الشَّرِيفَةِ كُلِّهَا، وَإِنْ افْتَصَرَ عَلَى بَعْضِهَا أَجْزَأُ فِي دَفْعِ صَرَرِ الرُّؤْيَا كَمَا صَرَّحَتْ الْأَحَادِيثُ الشَّرِيفَةُ، وَهَذِهِ تَكُونُ سَبَبًا لِعَدَمِ صَرَرِهِ؛ كَمَا جُعِلَتْ الصَّدَقَةُ لِقَوَايَةِ الْمَالِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْبَلَاءِ.

يُوسُفُ - ﷺ - يَقُصُّ رُؤْيَاهُ عَلَى أَبِيهِ

دَخَلَ يُوسُفُ الصَّدِيقُ ذَاتَ صَبَاحٍ عَلَى أَبِيهِ يَعْقُوبَ - ﷺ - وَوَقَفَ قُبَالَتُهُ بِأَدَبٍ وَوَقَارٍ، وَبِلِسَانِ الْاسْتِفْهَامِ وَالْإِخْبَارِ: ﴿ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ ﴾ يَعْقُوبُ ﴿ يَتَأْتِيَنِي رَأْيْتُ ﴾ فِيمَا يَرَى النَّائِمُ ﴿ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا ﴾ وَذُكِرَ الْعَدَدُ مُطَابِقًا لِلتَّأْوِيلِ، فَرُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ حَقٌّ ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ عَظَفَ عَلَى الْكَوَاكِبِ عَلَى طَرِيقِ الْاِخْتِصَاصِ إِنْبَاتًا لِفَضْلِهِمَا، وَقَدْ جَرَى الْقُرْآنُ عَلَى تَقْدِيمِ الشَّمْسِ عَلَى الْقَمَرِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ... ﴾ (٢٠) ﴿ [الرَّعْدُ]، وَقَالَ: ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴾ (٥٠) [الرَّحْمَنِ] وَقَالَ: ﴿ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ (٩١) [الْقِيَامَةِ].

(١) مسلم "صحيح مسلم بشرح النووي" (٨م/ج ١٥/ص ١٩) كتاب الرُّؤْيَا.

(٢) المرجع السابق.

﴿رَأَيْتُهُمْ﴾ تأكيد لفظي ﴿لِي سَجِدَ﴾ ﴿٤﴾ ﴿نَزَلْنَ مِنْ عَلَيَّاهِنَّ وَسَجَدْنَ لِي﴾ (سجود تحية)، وفي الكلام استعارة مكنية فقد شبه الكواكب بقوم عقلاء ساجدين.

فَأَذْرَكْ يَعْقُوبُ ﷺ - عِنْدَ سَمَاعِهِ هَذِهِ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةَ دَلَالَتَهَا، وَعَلِمَ أَنَّ هَذِهِ الرُّؤْيَا لَهَا خَطَرُهَا، وَأَنَّهَا تَتَضَمَّنُ مَجْدًا وَعِزًّا لِيُوسُفَ، وَتُؤْذِنُ بِرَفْعَةِ يَنَاحُهَا عَلَى إِخْوَتِهِ، وَأَنَّ اللَّهَ يَصْطَفِيهِ لِلنَّبُوءَةِ، وَيُنْعِمُ عَلَيْهِ بِشَرَفِ الدَّارَيْنِ؛ فَخَافَ عَلَيْهِ مِنْ نَزْعِ الشَّيْطَانِ فِي قُلُوسِ إِخْوَتِهِ، فَنَصَحَهُ أَلَّا يَقْصُهَا عَلَيْهِمْ خَشْيَةً أَنْ تَشْتَدَّ بِهِمُ الْغَيْرَةُ إِلَى حَدِّ الْحَسَدِ.

من أغراض التكرير

يلاحظ في قوله تعالى حكاية عن يُوسُفَ: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَجِدَ﴾ ﴿٤﴾ أَنَّهُ كَرَّرَ (رَأَيْتُ)، وهذا التكرير غرضه في الآية أَنْ يَتَّصِلَ أَوَّلُ الْكَلَامِ بِآخِرِهِ اتِّصَالًا حَسَنًا، فَإِنَّهُ إِذَا طَالَ الْكَلَامُ، وَخَشِيَ نَسْيَانُ أَوَّلِهِ أَعِيدَ مِنْ جَدِيدٍ تَطْرِيقٌ لَهُ، وَاعْتِنَاءٌ بِهِ، وَتَجْدِيدٌ لِعَهْدِهِ، وَتَأْكِيدٌ عَلَيْهِ، وَلِذَلِكَ تَكَرَّرَتْ ﴿رَأَيْتُهُمْ﴾ إضافة للتأكيد بسبب إطالة الكلام بين الفعل والحال.

فتكرير اللفظ الأول بعينه إنما هو للعناية به والتأكيد عليه، ومن ذلك في القرآن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّعْوَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١١٢﴾ [النحل] فقد كَرَّرَ قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ للغرض نفسه.

والتكرير أبلغ من التأكيد، وهو أنواع ثلاثة: الأول: أَنْ يَتَكَرَّرَ لَفْظُهُ وَمَعْنَاهُ، وسبقت الإشارة إليه، والثاني: مَا يَتَكَرَّرُ مَعْنَى لَا لَفْظًا، وهذا أحياناً يكون فيه بين

المعنيين مخالفة ما، كأن يكون أحدهما أعم، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ﴾، فإن الكواكب الأحد عشر أعم من القمر، وكذلك قوله: ﴿فِيهَا فُكَيْهَةٌ وَتَحُلُّ رِمَانٌ﴾ ﴿١٨﴾ [الرَّحْمَنَ] فإن الفاكهة أعم من النخل والرمان، ومثله في القرآن كثير.

وهناك نوع ثالث يتكرر فيه اللفظ ويختلف المعنى، نحو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعَنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ...﴾ ﴿٣﴾ [البقرة] إلى قوله: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعَنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَضَوْا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ...﴾ ﴿٣﴾ [البقرة] فهذا من باب تكرير اللفظ لا المعنى لاختلاف البلوغين في قوله ﴿فَلَعَنَ﴾ فالأول بمعنى قاربن انقضاء عدتهن، والثاني بمعنى انقضت عدتهن.

واعلم أن لكل نوع من هذه الأنواع الثلاثة وجهاً من وجوه البلاغة، ولكن ليس هذا محل بيانه.

تنزيل غير العاقل منزلة العاقل

من ضروب البلاغة وفنون البراعة تنزيل غير العاقل منزلة العاقل، ومن شواهد في القرآن، قوله: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ ﴿١﴾ فقد وصفت الكواكب والشمس بالسجود الذي هو من فعل العقلاء، وهذا يظهر لك علّة جمع لفظ (السّاجد) جمع المذكر السالم، وعلّة أن ضمير الغائبين في قوله: ﴿رَأَيْتُهُمْ﴾ جرى على حدّ من يعقل.

يَعْقُوبُ - عليه السلام - يُعْبَرُ رُؤْيَا يُوسُفَ

﴿ قَالَ ﴾ يَعْقُوبُ - عليه السلام - لابنِهِ يُوسُفَ بِلسَانِ التَّحَبُّبِ وَالشَّفَقَةِ وَالنُّصْحِ وَالنَّهْيِ وَالتَّحْذِيرِ: ﴿ يَبْنَى ﴾ تصغير (ابن) للتَّحَبُّبِ، وَأَضَافَهُ لِنَفْسِهِ لِلغُرُضِ لِنَفْسِهِ ﴿ لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ ﴾ هذه ﴿ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ﴾ فَيَحْتَالُوا لِإِهْلَاكِكَ حِيلَةً؛ حَسَدًا لِعِلْمِهِمْ بِتَأْوِيلِهَا مِنْ أَتَمِّهِمُ الْكَوَاكِبِ وَأَبْوَاكِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ.

ويبدو أَنَّهُ - عليه السلام - كَانَ يَعْرِفُ قُدْرَةَ أَبْنَائِهِ عَلَى تَأْوِيلِ مِثْلِ هَذِهِ الرُّؤْيَا، وَيُظْهِرُ أَيْضًا أَنَّهُ كَانَ يَعْلَمُ كِرَاهَتَهُمْ لِيُوسُفَ وَبُغْضَهُمْ لِعِشْرَتِهِ. وَأُظْهِرَ - عليه السلام - قَالَ هَذَا الْكَلَامَ لِيُوسُفَ وَالْفَمَ يَسِيلُ مَرَارَةً وَأَسَى؛ فَالْوَاجِبُ أَلَّا يَكُونَ بَيْنَ الْإِخْوَةِ أَدْنَى شَحْنَاءٍ وَلَا أَقْلَ بَغْضَاءٍ، وَلَكِنْ هَكَذَا كَانَ؛ لِأَمْرِ يَعْلَمُهُ اللَّهُ تَعَالَى.

وَكَانَ يَعْقُوبُ - عليه السلام - يَعْلَمُ أَنَّ نُصْحَهُ وَتَحْذِيرَهُ لِيُوسُفَ لَا يُثِيرُ فِي نَفْسِهِ كِرَاهَةً لِإِخْوَتِهِ؛ لِأَنَّهُ وَاثِقٌ مِنْ صَفَاءِ سَرِيرَتِهِ وَنَقَاءِ قَلْبِهِ وَرُجْحَانِ عَقْلِهِ وَنَفَازِ بَصِيرَتِهِ، وَلِذَلِكَ عَقَّبَ كَلَامَهُ يَقُولُهُ: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ ⑤ ظَاهِرُ الْعَدَاوَةِ كَمَا فَعَلَ بَادَمَ عليه السلام وَحَوَاءَ؛ لِيَعْلَمَ يُوسُفَ أَنَّهُ مَا حَذَّرَهُ مِنْ إِخْوَتِهِ، وَإِنَّمَا حَذَّرَهُ مِنْ نَزْعِ الشَّيْطَانِ فِي نَفْسِهِمْ، فَقَوْلُهُ وَاقِعٌ مَوْقِعُ التَّعْلِيلِ لِلنَّهْيِ عَنْ قِصِّ الرُّؤْيَا عَلَى إِخْوَتِهِ.

ثُمَّ بَيَّنَ لَهُ بَعْدَ النَّصْحِ تَأْوِيلَهَا وَتَفْسِيرَهَا، قَائِلًا: ﴿ وَكَذَلِكَ يَحْنَبِيكَ رَبُّكَ ﴾ فَهَذِهِ الرُّؤْيَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَصْطَفِيكَ وَيَخْتَارُكَ وَيُخْصِّصُكَ بِالنُّبُوَّةِ ﴿ وَيَعْلَمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴾ وَتَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَعْلَمُكَ تَعْبِيرَ بَعْضِ الرُّؤْيَا الْمَنَامِيَّةِ ﴿ وَيُسِّرُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ ﴾ بِالنُّبُوَّةِ، فَتَكُونُ نَبِيًّا وَرَسُولًا ﴿ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى آبَائِكَ مِنْ قَبْلُ ﴾ وَهُمَا جَدَاكَ ﴿ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ ﴾ فَجَعَلَهُمَا نَبِيَيْنِ ﴿ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ ﴾ بِمَنْ هُوَ أَهْلٌ لِلْاجْتِبَاءِ ﴿ حَكِيمٌ ﴾ ⑥ يَضَعُ الْأَشْيَاءَ مَوَاضِعَهَا.

فَكَانَتْ تِلْكَ بَشَارَةً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِيُوسُفَ فِي الْمَنَامِ، وَبَشَارَةً لَهُ مِنْ يَعْقُوبَ - عليه السلام - فِي الْيَقَظَةِ، وَقَدْ وَقَعَ مَا بَشَّرَ بِهِ يَعْقُوبُ وَلَدَهُ حَرْفًا بِحَرْفٍ.



القِسْمُ الثَّانِي

أَذَى إِخْوَتِهِ

مَقْدَمَةُ الْمَوَامِرَةِ

وَيَظْهَرُ أَنَّ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - كَانَ مُصِيبًا فِي تَخَوُّفِهِ عَلَى يُوسُفَ مِنْ إِخْوَتِهِ؛ فَاَلَمْ يَشْهَدْ الثَّانِي مِنَ الْقِصَّةِ يُبَيِّنُ لَنَا إِخْوَةَ يُوسُفَ، وَالْحَسَدُ قَدْ تَبَالَغَ فِي نُفُوسِهِمْ، وَالْبَغْضَاءُ قَدْ هَاجَتْ فِي قُلُوبِهِمْ، وَهُمْ مُؤْتَمِرُونَ لِلنَّظَرِ فِي أَمْرِ يُوسُفَ، وَمُنَاقَشَةِ مَا يَصْنَعُونَهُ فِي أَمْرِهِ.

وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى مَثَلَ مَوَامِرَتِهِمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ﴾ السَّلامُ لِلابْتِدَاءِ، وَفِيهَا تَأْكِيدٌ وَتَحْقِيقٌ لِمَضْمُونِ الْجُمْلَةِ، أَرَادُوا أَنْ زِيَادَةَ مَحَبَّةِ أَبِيهِمْ لِيُوسُفَ وَأَخِيهِ أَمْرٌ ثَابِتٌ مُحَقَّقٌ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴿وَأَخُوهُ﴾ شَقِيقُهُ، وَتَخْصِصُهُ بِالْإِضَافَةِ لِاخْتِصَاصِهِ بِالْأَخُوَّةِ مِنَ الْأَبْوِينِ، أَيْ وَاللَّهُ إِنَّ يُوسُفَ وَأَخَاهُ، ﴿أَحَبُّ﴾ اسْمُ تَفْضِيلٍ مُجْرَدٍ مِنْ (أَلِ) وَالْإِضَافَةُ وَاجِبُ الْإِفْرَادِ وَالتَّذْكِيرِ، فَقَدْ جَاءَتْ بَعْدَهُ مِنْ جَارَّةٍ لِلْمَفْضُولِ، فَأَفْرَدَ مَعَ الْاِثْنَيْنِ ﴿إِلَى آيِنَا مَنَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ جَمَاعَةٌ أَقْوِيَاءُ نَافِعُونَ أَحَقُّ بِحُبِّهِ وَأَجْدَرُ بِكَلْفِهِ.

فَذَكَرُوا أَوَّلًا مَحَبَّتَهُمْ وَمَاسَاتِيَهُمْ فِي يُوسُفَ وَأَخِيهِ، حَيْثُ صَرَفَا وَجْهَ أَبِيهِمْ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - عَنْهُمْ إِلَى أَنْفُسِهِمَا، وَأَنَّ تَفْضِيلَ أَبِيهِمْ لَهَا فِي الْمَحَبَّةِ أَمْرٌ ثَابِتٌ مُحَقَّقٌ لَا شُبْهَةَ فِيهِ.

﴿إِنْ أَبَانَا﴾ فِي تَرْجِيحِهِمَا وَإِثَارِهِمَا وَتَفْضِيلِهِمَا عَلَيْنَا فِي الْمَحَبَّةِ مَعَ فَضْلِنَا عَلَيْهِمَا ﴿لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٨) أَيْ غَلَطَ فِي الرَّأْيِ وَخُرُوجٍ عَنِ الصَّوَابِ ظَاهِرٌ.

وَفَاتَهُمْ مَا قَالَهُ بَعْضُ حُكَمَاءِ الْعَرَبِ لَمَّا سُئِلَ: أَيُّ بَيْنِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ:

"الصَّغِيرَ حَتَّى يَكْبَرَ، والمريض حَتَّى يَبْرَأَ، والغائب حَتَّى يَوُوبَ" وَيُوسُفُ كَانَ صَغِيرًا، وَفَوْقَ ذَلِكَ يَعْقُوبُ - عليه السلام - كَانَ يَتَوَسَّمُ فِيهِ الصَّلَاحَ وَالتَّقْوَى وَالنُّبُوَّةَ، وَقَوَى ذَلِكَ تِلْكَ الرُّوْبَا الصَّالِحَةَ الَّتِي رَأَاهَا يُوسُفُ، فَهُوَ مُحِبٌّ لَهُ لِأَمَالِهِ فِيهِ، وَلِرَجَائِهِ فِي مُسْتَقْبَلِهِ.


ومع أَنَّ الحُبَّ أَمْرٌ بَاطِنٌ فِي الْجَنَانِ، وَلَكِنَّ مَظَاهِرَهُ لَا تَخْفَى عَلَى أَحَدٍ، فَهِيَ تَبْدُو عَلَى الْجَوَارِحِ وَالْأَرْكَانِ.

ثُمَّ نَاقَشُوا فِي اجْتِنَاعِهِمُ الْمُغْلَقَ مَا يَصْنَعُونَهُ فِي يُوسُفَ، فَفَكَّرُوا فِي بَادئِ الْأَمْرِ بِقَتْلِهِ، قَائِلِينَ: ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾.

يَا لله! إِلَى أَيِّ حَدٍّ يَصِلُ الْحَسَدُ بِقَلْبِ صَاحِبِهِ؟ إِلَى حَدِّ الْبَغْيِ وَالْعُدُوَانِ! نَعَمْ؛ فَبَوَاعَتْ الْحَسَدُ تَهْوُنَ الْأَمْرِ الْعَسِيرِ، وَتُسَهِّلُ عَلَى الْعَبْدِ ارْتِكَابَ الْمَظْلَمَةِ وَاقْتِرَافَ الذَّنْبِ الْعَظِيمِ، بَلْ إِنَّ الْحَسَدَ إِذَا تَمَكَّنَ مِنَ الْقُلُوبِ لَا يَعْرِفُ أَخُوَّةَ وَلَا صَدَاقَةً، وَلَا يَفَرِّقُ بَيْنَ رَفِيقٍ أَوْ حَمِيمٍ.

﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ أَقْتُلُوهُ تَخَلَّصُوا مِنْهُ ﴿أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ وَلَا تَقْتُلُوهُ، فَالْقُوهُ فِي أَرْضٍ مَنكُورَةٍ مَجْهُولَةٍ بَعِيدَةٍ خَلَاءَ فَضَاءٍ.

﴿يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ﴾ لِيُقْبَلَ أَبُوكُمْ عَلَيْكُمْ أَنْتُمْ، وَلَا يُنَازِعُكُمْ فِي مَحَبَّتِهِ أَحَدٌ، وَلَا يَشْغَلُهُ عَنْكُمْ شَاغِلٌ فِي مَحَبَّتِهِ.

﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ﴾ مِنْ بَعْدِ قَتْلِهِ أَوْ طَرْجِهِ - وَالْمَالُ وَاحِدٌ - ﴿قَوْمًا صَالِحِينَ﴾  بِالتَّوْبَةِ وَالْإِنَابَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالرُّجُوعِ إِلَيْهِ.

وَهَذَا مِنَ الْجَهْلِ؛ فَإِنَّ التَّوْبَةَ الَّتِي هَذَا شَأْنُهَا غَيْرُ مَقْبُولَةٍ، فَإِنَّ مَنْ يُضْمِرُ مِنْ قَبْلِ عَلَى الذَّنْبِ ثُمَّ التَّوْبَةَ مِنْهُ، إِنَّمَا يَقْصِدُ بِتَوْبَتِهِ الْمَكْرَ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَلَا يَقْصِدُ الرُّجُوعَ إِلَيْهِ حَقِيقَةً.

ثُمَّ قَرَّ رَأْيُهُمْ عَلَى أَخْذِهِ مِنْ أَبِيهِمْ، وَالْقَائِمَةِ فِي ظُلُمَاتِ الْبَيْتِ: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ ﴿فَمَا أَكْثَرَ الْقَتْلَ! وَمَا أَشَدَّ عَاقِبَتَهُ!﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَظِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنُهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿١٣﴾ [النساء] ويلاحظ بين ﴿أَقْتُلُوا﴾ و ﴿لَا تَقْتُلُوا﴾ طباق السلب البديع.

﴿وَالْقُوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ﴾ ﴿فَيَكْفِيكُمْ أَنْ تُلْقُوهُ فِي قَعْرِ الْبَيْرِ﴾ ﴿يَلْقِظُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ ﴿لِيَأْخُذَهُ بَعْضُ الْمَارَّةِ مِنَ الْمَسَافِرِينَ﴾ ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَعِلَإِينَ﴾ ﴿١٤﴾ ما أَضْمَرْتُمْ لَهُ مِنَ التَّفْرِيقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِيهِ.

وَكَانَ الَّذِي نَهَاهُمْ عَنْ قَتْلِهِ لِقَاءً وَقَطِنًا وَحَذَرًا فِي حَدِيثِهِ، قَالَ: ﴿لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ ﴿وَلَمْ يَقُلْ: لَا تَقْتُلُوا أَحَدًا؛ مُتَجَاهِلًا الْأُخُوَّةَ وَالنَّسَبَ مِنَ الْأَبِ بَيْنَهُمَا، لِيُفْهِمَهُمْ أَنَّهُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ هَذَا مِنْ نَاحِيَةٍ، وَمِنْ نَاحِيَةٍ أُخْرَى فَيُظْهِرُ أَنَّ الْجَبَّ (الْبَيْتَ) الَّذِي أَرَادَهُ كَانَ مَعْرُوفًا لَدَيْهِمْ وَلَدَى النَّاسِ حَيْثُ كَانَ يَأْمُلُ أَنَّهُ إِذَا أُلْقِيَ أَخُوهُ فِيهِ، تَكُونُ لَهُ السَّلَامَةُ وَالنَّجَاةُ مِنَ الَّذِينَ يَرُدُّونَ هَذَا الْبَيْتَ؛ فَقَدْ جَاءَتْ كَلِمَةُ ﴿الْجَبِّ﴾ عَلَى لِسَانِهِ مُعْرِفَةً، فَلَمْ يَقُلْ: وَالْقُوَّةُ فِي غَيْابَةِ جُبِّ.

دقة النظم القرآني في استخدام حروف المعاني

من جمال اللغة العربية أَنَّهَا تَفَرِّقُ بَيْنَ المعاني بطرائق مختلفة، فقد تَفَرَّقَ بَيْنَ المعنيين بالحركة، أو بِرُصْفِ حروف المباني، أو بِحَرْفٍ مِنَ حروف المعاني... وقد صَنَّفَ العلماءُ كِتَابًا شَرَحُوا فِيهَا معاني الحروف، وَبَيَّنُّوا الوجوه الَّتِي يَتَصَرَّفُ الْحَرْفُ مِنْهَا.

وقد يعطي الحرف في الجملة ضدًّا ما يعطيه الحرف الآخر، فلو قُلْتُ: رَغِبَ فِي. لكان المعنى أَحَبَّ، ولو قُلْتُ: رَغِبَ عَنْ. لكان المعنى كره. ولو قُلْتُ: أَحَدٌ أَحَبَّ

لوالده من عمرو. لكان المحبّ أحمد، والمحبوب الوالد. فإذا أردت العكس، قُلْتَ:
أحمد أحبُّ إلى والده من عمرو، كما قال تعالى على لسان يُوسُفَ: ﴿رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ
إِلَيَّ﴾.

وانظر إلى دَقَّةَ النِّظْمِ القرآنيّ والتَّعْبِيرِ البيانيّ، قال إخوة يُوسُفَ: ﴿لِيُوسُفَ
وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَّا...﴾ (٨) ولم يقولوا: لأبينا. لأنَّ (إلى) في هذا الموضع
حرف من حروف المعاني بمعنى (عند)، وتسمّى (إلى) المبيّنة لأنها تبيّن أنّ مصحوبها
فاعلٌ لما قبلها، وتقع في هذه الحالة بعد ما يفيد حبّاً أو بغضاً من فعل تعجب أو اسم
تفضيل، وقد وقعت - كما هو ملاحظ - بعد اسم التَّفْضِيلِ (أحبّ)، ومرادهم أنّ
يعقوب يحبُّ يُوسُفَ وأخاه أكثر، فالْحُبُّ هنا يعقوب، والمحبوب يوسف وأخوه.
ولو قالوا: ليوسف وأخوه أحبُّ لأبينا مِنَّا. لاختلف المعنى تماماً؛ لأنَّ اللَّامَ في
مثل هذا الموضع تسمّى أيضاً " اللَّامُ المبيّنة"، لكنها تبيّن أنّ مصحوبها مفعولٌ لما
قبلها من فعل تعجب أو تفضيل، فما بعد اللَّام هو المفعول به. والمعنى أنّ يُوسُفَ
وأخاه يحبّان يعقوب أكثر، فالْحُبُّ يوسف وأخوه، والمحبوب يعقوب، وليس هذا
المعنى ما قصدوا إليه.

المعاني التي يحتملها لفظ الضلال

الضَّلَالُ والضَّلَالَةُ ضِدُّ الْهُدَى والرَّشَادِ، والضَّلَالُ أَطْلَقَ في القرآن على معانٍ،
منها: الذَّهَابُ عن معرفة حقيقة الأمر كما ينبغي، ومن ذلك قول أولاد يعقوب:
﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٨)، أي في بعد عن معرفة الصَّواب الذي يقتضي تعديل
المحبّة بيننا، ونحوه قول من قال ليعقوب: ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ الْقَدِيمِ﴾ (٩).

ومن أشهر المعاني التي يحتملها لفظ الضلال في القرآن الضلال في الدين، ومنه قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ٥٦﴾ [الفاتحة] وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ٧١﴾ [الصافات] وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ١٦﴾ [يس].

ويأتي الضلال بمعنى الغيبة، ومنه بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَءِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ... ١٠﴾ [السجدة] أي خفيّا وغيبنا فيها وصرنا تراباً في تراب، وقال تعالى: ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ٥٤﴾ [طه] أي لا يفوته ولا يغيب عنه.

ويأتي بمعنى البطلان والضياع والهلاك، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ١٠٤﴾ [الكهف] أي بطل وضاع وهلك عملهم، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ٤٧﴾ [القمر] أي في هلاك.

ويأتي بمعنى النسيان، قال تعالى: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَهُمَا فَتُزَكِّرَ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَى... ١٨٢﴾ [البقرة] ويأتي بمعانٍ أخرى، وهذا يُعرَفُ بالوجوه والنظائر، وسيأتي تحريره وبيانه.

الشروع في المؤامرة

وَبَعْدَ اتِّفَاقِهِمْ عَلَى إِبْعَادِهِ وَإِقَائِهِ، دَخَلُوا عَلَى أَبِيهِمْ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَهُمْ يُخْفُونَ الْحَدِيثَةَ وَسُوءَ النِّيَّةِ، وَبِلِسَانِ الْعَجَبِ وَبِلُغَةٍ فِيهَا سِحْرٌ وَدَهَاءٌ، قَالُوا لِأَبِيهِمْ - وَقَدْ عَرَفُوا أَنَّهُ قَدْ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً عَلَى يُوسُفَ لِمَا أَحَسَّهُ مِنْهُمْ بِمَا اسْتَدْعَى إِلَّا بِأَمْنِهِمْ عَلَيْهِ - : ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾ أي شيء حَدَثَ حَتَّى تَخَافَنَا

على يوسف؟! وماذا بَدَرَ مِنَّا حَتَّى تَحْفَظَهُ مِنَّا؟! ﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَنْصَحُونَ﴾ ﴿١١﴾ ﴿مُخْلِصُونَ أَمْنَاءَ أَوْفِيَاءَ دَائِمًا﴾.

ثُمَّ رَعِبُوهُ بِمَا فَصَّلُوهُ بِقَوْلِهِمْ: ﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا﴾ نَصَبَ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ الزَّمَانِيَّةِ ﴿غَدًا﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُعَجِّلُوا فِي تَنْفِيزِ مُؤَامَرَتِهِمْ خَشْيَةً أَنْ تَتَبَدَّلَ الْأُمُورُ، أَوْ يَخْدُثَ فِي مُلْكِ اللَّهِ تَعَالَى مَا لَا يُرِيدُونَ ﴿يَرْتَعِ﴾ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ فِي خُصْبٍ وَسَعَةٍ ﴿وَيَلْعَبُ﴾ مَعَنَا فِي الصَّحَرَاءِ، ثُمَّ أَكَّدُوا الْأَمْرَ ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ﴿١٢﴾.

﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَنْصَحُونَ﴾ ﴿١١﴾، ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ﴿١٢﴾ إِنَّ وَاللَّامِ تَفِيدَانِ تَأْكِيدَ الْأَمْرِ تَأْكِيدًا جَازِمًا، تَأْكِيدَاتٍ خَارِجَةٌ مِنَ اللِّسَانِ، وَمَا خَرَجَ مِنَ اللِّسَانِ لَا يَتَعَدَّى الْأَذَانَ، لِذَلِكَ لَمَّا سَمِعَ يَعْقُوبُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - كَلَامَهُمْ الَّذِي أَظْهَرُوا فِيهِ غَايَةَ الْمَحَبَّةِ وَالْإِخْلَاصِ لِيُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - رَأَاهُ أَمْرُهُمْ، فَدَلِيلُ الْمُؤْمِنِ قَلْبُهُ، فَمَا بِالْكَ إِذَا كَانَ هَذَا الْقَلْبُ قَلْبَ نَبِيِّ اللَّهِ تَعَالَى يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -، فَاعْتَدَرَ هُمْ بِعُذْرَيْنِ: حَزَنَهُ عَلَى فِرَاقِهِ، وَخَوْفَهُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذُّئْبُ وَهُمْ غَافِلُونَ عَنْهُ.

﴿قَالَ إِنِّي لَخَزْنَتِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ المانع نَفْسِي الَّتِي يَخْزُنُهَا ذَهَابُكُمْ بِهِ لِأَنِّي لَا أَقْوَى عَلَى فِرَاقِهِ، وَلَيْسَ ذَهَابُكُمْ بِهِ الْمَوْجِبُ لِحَزْنِي، أَوْ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى الذَّهَابُ يُوسُفَ يَخْزُنِي لِأَنِّي لَا أَطِيقُ لَهُ فِرَاقًا، وَلَيْسَ الذَّاهِبُونَ بِهِ الْمَوْجِبُ لِحَزْنِي، تَلَطُّفًا فِي الْجَوَابِ مَعَهُمْ؛ إِذْ لَيْسَ مِنَ الْحِكْمَةِ أَنْ يُصْرِّحَ بِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ سُوءِ طَوِيَّةٍ، فَيُهَيِّجَ ذَلِكَ حَقْدَهُمْ وَعِنَادَهُمْ، إِنَّمَا أَبَانَ هُمْ أَنَّ ذَهَابَهُمْ بِهِ يَخْزُنُهُ؛ لِأَنَّ الْوَلَدَ الْعَاقِلَ الْبَارَّ يَتَجَنَّبُ مَا يَخْزُنُ أَبَاهُ. ثُمَّ كَشَفَ عَنْ عَذْرِهِ الْآخِرَ ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذُّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ﴾ ﴿١٣﴾ فَلَا مَرَّ مِنْ فِرَاقِهِ خَوْفِي أَنْ يَأْكُلَهُ الذُّئْبُ عَلَى حِينِ غَفْلَةٍ مِنْكُمْ. وَقَدْ أَلْقَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ حُجَّةً يَحْتَجُّونَ بِهَا وَعُذْرًا يَعْتَذِرُونَ بِهِ.

﴿ قَالُوا ﴾ قَوْل مُنْكَرٍ مُّسْتَعْرِبٍ: تُقْسِمُ لَكَ ﴿ لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ﴾ جَمَاعَةٌ ﴿ إِنَّا إِذَا لَخَسِرُونَ ﴾ ﴿ ١٤ ﴾ وَلَنْ نَكُونَ خَاسِرِينَ الْبَتَّةَ، وَفِي كَلَامِهِمْ وَعَدٌ ضَمْنِي لِأَيِّهِمْ أَنَّهُمْ لَنْ يَنْفَلُوا عَنْهُ خَاصَّةً أَنَّهُمْ عُصْبَةٌ جَمَاعَةٌ قَوِيَّةٌ، وَكَأَنَّ قُوَّةَ الْعَبْدِ تَحْفَظُ، وَمَتَى كَانَتْ قُوَّةُ الْعَبْدِ تُغْنِي عَنْ قُوَّةِ الرَّبِّ؟!

وَقَدْ تَجَاهَلُوا لِأَيِّهِمْ وَتَمَرَّبُوا مِنَ الْإِجَابَةِ عَلَى حُزْنِهِ، كَأَنَّهُمْ مَا فَهِمُوا إِلَّا أَنَّهُ يَأْمَنُهُمْ عَلَى يُوسُفَ لَكِنَّهُ يَخَافُ عَلَيْهِ مِنَ الذِّئْبِ فِي سَاعَةِ عَفْلَةٍ مِنْهُمْ.

وَدَنَتْ سَاعَةُ الْفِرَاقِ، فَقَدْ أَرْسَلَهُ - ﷺ - مَعَهُمْ، وَذَلِكَ لَمَّا سَمِعَ الْمَوَاتِيْقَ وَالْعُهُودَ: ﴿ وَإِنَّا لَمُنْصِرِحُونَ ﴾ ﴿ ١١ ﴾، ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ﴿ ١٢ ﴾، ﴿ إِنَّا إِذَا لَخَسِرُونَ ﴾ ﴿ ١٤ ﴾ وَقَدْ قِيلَ: "مَنْ خَدَعَنَا فِي اللَّهِ انْخَدَعْنَا لَهُ".

يُوسُفُ فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ

وَلَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى كَذَبُوا أَنْفُسَهُمْ فِيهَا أَفْسَمُوا، وَأَخْلَفُوا مَا وَعَدُوا، وَلَمْ يُرَاعُوا لِأَيِّهِمْ عَهْدًا، وَلَمْ يَقُوا لَهُ وَعْدًا، مَعَ أَنَّ الْوَفَاءَ بِالْعَهْدِ مِنْ وَاجِبَاتِ الدِّينِ ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ ﴿ ٣١ ﴾ [الإسراء]

لَكِنَّ وَعْدَهُمْ ذَهَبَ هَدْرًا أَدْرَاجَ الرِّيحِ أَسْرَعَ مِنْ بَرَقِ الْخَلْبِ ^(١).

﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ ﴾ بَعِيدًا عَنْ أَبِيهِ ﴿ وَاجْتَمَعُوا ﴾ رَأَيْمُ ﴿ أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ ﴾ أَنْ يَلْقُوهُ فِي غَوْرِ الْبَيْتِ، نَفَّذُوا مَا عَزَمُوا عَلَيْهِ. وَقَدْ حُذِفَ جَوَابُ ﴿ فَلَمَّا ﴾ لِلدَّلَالَةِ عَلَى فَجَاعَةِ الْأَمْرِ وَقَطَاعَتِهِ وَفِدَاحَتِهِ؛ فَمَا حَدَّثَ لَا تَشْرُحُهُ الْعِبَارَةُ، وَلَا تَكْفِي فِيهِ الْإِشَارَةُ.

(١) الْخَلْبُ: السَّحَابُ يُورِضُ بَرَقُهُ حَتَّى يُزْجَى مَطَرُهُ ثُمَّ يُخْلَفُ وَيَنْقُشِعُ، يُضْرَبُ مَثَلًا لِمَنْ يَعْدُ نَمَّ يَخْلَفُ، أَوْ لِمَنْ يَخْدَعُ بِالْقَوْلِ اللَّطِيفِ.

وَتَقْدِيرُ جَوَابِ ﴿فَلَمَّا﴾ المحذوف أَنَّهُمْ جَعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْبِئْرِ بَعْدَ أَنْ نَزَعُوا عَنْهُ قَبِيصَهُ، وَكَانَ مِنْهُمْ مَا اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ، فَكَمْ فِي هَذَا الْحَذْفِ مِنْ تَعْبِيرٍ وَتَهْوِيلٍ، أَيْضاً الْقُرْآنُ لَمْ يَفْصِلْ فِي هَذَا الْمَشْهَدِ لِأَنَّ بَيَانَهُ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَغْرِي مَنْ سَقَمَتْ سَرِيرَتُهُ عَلَى تَعَلُّمِهِ وَتَقْلِيدِهِ، وَهَذَا خِلَافَ مَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ التَّنْفِيرِ مِنْ هَذَا الْفِعْلِ وَتَشْنِيعِهِ.

وَهَكَذَا تَنَكَّرُوا لَهُ، وَالْقُوَّةُ فِي ظُلُمَاتِ الْبِئْرِ بَلَا جُزْمٍ فَعَلَّ، وَلَا ذَنْبٍ جَنَى، وَلَمْ يَزْحَمُوا صِغَرَهُ، وَلَمْ يَرَأَوْا بِضَعْفِهِ، وَلَكِنْ مَنْ كَانَ اللَّهُ لَهُ أُنَيْسًا فَكَفَى بِاللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ حَسْبُهُ، وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ الْقَائِلِ:

وَلَا تَجْزَعُ إِذَا ضَاقَتْ أُمُورٌ فَكَمْ لِلَّهِ مِنْ لُطْفٍ خَفِيٍّ

فَقَدْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُطْمَئِنَّ نَفْسَ يُوسُفَ وَيُسَكِّنَ رَوْعَهُ وَيَرْبِطَ عَلَى قَلْبِهِ، فَأَوْحَى إِلَيْهِ بِأَنَّهُ سَتَحْضُلُ لَهُ النِّجَاةُ وَالْخَلَاصُ مِنْ هَذِهِ الْمِحْنَةِ، وَسَتَكُونُ لَهُ سَلَامَةٌ الْحَالِ وَحُسْنُ الْمَالِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَجِّنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا﴾ أَيِ لَتُخْرِجَنَّ إِخْوَتَكَ يَفْعَلُهُمْ مَعَكَ حِينَمَا تَكُونُ عَزِيزاً بِمِصْرَ، وَهُمْ أَمَامَكَ ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ١٥ ﴿وَقَتَهَا أَنْتَ يُوْسُفُ؛ لِعَلَّوْ مَكَانِكَ، وَلَطَوَّلَ الْعَهْدُ.

وَقَدْ تَحَقَّقَ ذَلِكَ حِينَمَا قَالَ لَهُمْ يُوْسُفُ: ﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ ١٦ ﴿كَمَا تَحَقَّقَ عَدَمُ شُعُورِهِمْ بِأَنَّهُ يُوْسُفُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوْسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ ١٧ ﴿

ظَلَمَ ذَوِي الْقُرْبَى

أَلَا قَاتِلَ اللَّهِ الْحَسَدَ! كَيْفَ يُضَيِّعُ أَخاً بِأَيْدِي إِخْوَتِهِ، وَيَزَيِّنُ بُغْيَاً فِي أَعْيُنِ رِجَالٍ تَشَوُّوا فِي بَيْتِ النَّبُوَّةِ، وَيُنْفِجُ أَباً بِأَيْدِي أبنائه.

لَقَدْ جَاءَتْ رَمِيَّةُ يُوْسُفَ مِنْ عِنْدِ إِخْوَتِهِ، وَلَوْ جَاءَتْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِهِمْ لَكَانَتْ

أَقْلَّ أَثْرًا، وَأَخَفَّ أَلْمًا! قال طرفة بن العبد:

وَوَظَلُّمُ ذَوِي الْقَرْبَى أَشَدُّ مَضَاضَةً عَلَى الْمَرْءِ مِنْ وَقَعِ الْحُسَامِ الْمَهْنَدِ^(١)

لكنَّ الله تعالى يَمْتَحِنُ الْمُخْلِصِينَ مِنْ عِبَادِهِ بِالْوَانِ الرَّزَايَا وَضُرُوبِ الْبَلَايَا؛ لِيَكُونُوا أَقْدَرَ عَلَى حَمْلِ الرِّسَالَةِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ، وَاحْتِمَالِ الْأَذَى فِي جَنْبِ اللَّهِ تَعَالَى.

وهكذا أَمَسَى يُوسُفُ - عليه السلام - فِي غَيَابَةِ الْبِثْرِ، فَمَا عَسَى كَانَتْ خَوَاطِرُهُ؟! لَعَلَّهُ كَانَ يَسْأَلُ نَفْسَهُ كَيْفَ سَوَّلَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ هَذَا الْأَمْرَ؟! وَكَيْفَ تَطْيَبُ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَتْرَكُوهُ فِي ظِلْمَاتِ الْبِثْرِ؟! لَكِنَّ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ أَنَّهُ إِنْ قَطَعَ الرَّجَاءَ مِنْ عَوْدَتِهِمْ، لَمْ يَقْطَعْ الرَّجَاءَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى.

عَوْدَةُ الْأَبْنَاءِ إِلَى أَبِيهِمْ يَعْلُوهُمْ الْبُكَاءُ

... اللَّيْلُ حَالِكٌ، وَيَعْقُوبُ - عليه السلام - فِي بَيْتِهِ يَنْتَظِرُ عَوْدَةَ يُوسُفَ لَحَظَةً بِلَحَظَةٍ، وَلَكِنْ هُوَ عَلَى نَيْبِ اللَّهِ؛ فَلَنْ تَرَاهُ إِلَّا بَعْدَ سِنِينَ عَدَدًا!

قال تعالى: ﴿وَجَاءَ وَآبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾ (١٦) ... مَا أَرْخَصَ الدُّمُوعُ إِذَا كَانَتْ دُمُوعَ التَّمَأْسِيحِ! فَعِنْدَ الْعِشَاءِ، وَلَمَّا عَسَعَسَ اللَّيْلُ، وَخَلَعَ عَبَاءَتَهُ السُّودَاءَ عَلَى الْكُونِ، عَادَ الْأَبْنَاءُ إِلَى أَبِيهِمْ يُظْهِرُونَ الْحُزْنَ، وَيَرْفَعُونَ أَصْوَاتَهُمْ بِالْبُكَاءِ. وَإِنَّمَا اخْتَارُوا الْعِشَاءَ لِيَكُونُوا أَجْرَأَ فِي الْعِتَمَةِ عَلَى الْاعْتِدَارِ بِالْكَذِبِ، وَحَتَّى لَا يَتَبَيَّنَ يَعْقُوبُ - عليه السلام - دُمُوعَهُمُ الْكَاذِبَةَ.

وقد أخبر الله تعالى عن بكائهم بالفعل ﴿يَبْكُونَ﴾ (١٦) ولم يخبر بالاسم

(١) الشَّنْقِيطِيُّ "شرح المَعْلَقَاتِ الْعَشْر" (ص ٧٦).

(باكين)؛ لإفادة تجديدهم للبكاء شيئاً بعد شيء، وهو ما يُسمى حكاية الحال الماضية لاستحضرها في النفوس، وهذا هو سرُّ الإعراض عن اسم الفاعل، فهناك فرق في الخطاب بين الاسم والفعل، إذ أنَّ الفعل يفيد التَّجَدُّد، والاسم يفيد الثُّبوت.

﴿ قَالُوا يَتَابَنَّا إِنَّا ذَهَبْنَا سَتَيْقُ ﴾ نَعُدُّو ونجري ونسابق ﴿ وَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتْنَعَا ﴾ عند ثيابنا وطعامنا وحوائجنا لِيَحْفَظَهَا ﴿ فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ ﴾ فجاء الذِّئْبُ فَأَكَلَهُ، ولو قالوا: فافترسه الذِّئْبُ، لَبَقِيَ مِنْهُ شيءٌ يَسْتَطِيعُ أَبُوهُمْ أَنْ يُقِيمَ الدَّلِيلَ عليه، ولكن ﴿ فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ ﴾ يعني: لم يبقِ منه شيئاً ولم يَدْر.

وَيَكَادُ الْمُرِيبُ يَقُولُ خُذُونِي ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ (١٧) أي وما أنت بمُصَدِّقٍ لنا فيما نَقُولُهُ لك، ولو كُنَّا في الواقع صَادِقِينَ.

وتَحْمَلُ (لو) في الآية بمعنى (إن) الواقعة للجزاء، فإنَّك تقول: أنت لا تُكْرِمُنِي ولو أَكْرَمْتَك، تريد (وإن)، وعلى ذلك فالمعنى: وما أنت بمُؤْمِنٍ لَنَا وَإِنْ كُنَّا صَادِقِينَ.

من بديع القرآن التنكيث

نلاحظ في قول الله تعالى حكاية عن أولاد يعقوب: ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ ﴾ أنه لم يقل: (بمُصَدِّق)، أو كلمة سواها، فلا يوجد كلمة تحل محلها، وإنما حَصَّ سبحانه ﴿ بِمُؤْمِنٍ ﴾ بالذكر دون بمُصَدِّق؛ لأجل نكتة في المذكور ترجَّح مجيئه على سواه، وذلك لما في الإيذان من الزيادة في المعنى على التصديق، وهذا يُعْرَفُ في علم البديع بالتنكيث، وهو أن تقصد لفظاً دون لفظٍ لمعنى من المعاني، ولولا ذلك لكان الكلام عُرْضَةً لِلنَّقْد.

ففي لفظة ﴿ بِمُؤْمِنٍ ﴾ من المعنى ما ليس في (مُصَدِّق)، وذلك أنَّ (مُصَدِّق)

من التصديق، وأما ﴿يُؤْمِنِينَ﴾ فتحمل معنى التصديق وإعطاء الأمن، فهم يطلبون تصديقهم وزيادة، وهو الأمن؛ فهذا جنح إليه ولم يعاقبهم. أيضاً القرآن لم يقل: وما أنت بمصدق لنا ولو كنّا صادقين، لأنه لا يقيم وزناً للتسقيط والتثنيق والتجنيس في الألفاظ إذا كان على حساب المعنى.

ومن بديع التنكيت وحلوه، قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْيِيحَهُمْ...﴾ ﴿٤٤﴾ [الإسراء] فقد اختصّ ﴿تَفْقَهُونَ﴾ بالذكر دون (تعلمون) لما في الفقه من زيادة على العلم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ...﴾ ﴿٣١﴾ [الأنعام] فخصّ ﴿ظُهُورِهِمْ﴾ دون (رؤوسهم) كون الظهور أقوى على الحمل، فكنتى بها سبحانه عن ثقل الأوزار.

ومن شواهد التنكيت، قوله: ﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ ﴿١٦﴾ [الحاقة] فاختصّ ﴿الْوَتِينَ﴾ دون العروق، لأنه نياط القلب، وهو عرق متصل به إذا انقطع مات الإنسان.

قَمِيصُ الْجَفَاءِ

﴿وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ أرادوا أن يعزّزوا قوتهم ويوثّقوا تبريرهم، فَقَدَّمُوا لَأَيِّهِمْ قَمِيصَ يُوسُفَ - عليه السلام - وَعَلَيْهِ دَمٌ كَذِبٌ مُفْتَرَى، وَوَصَفَ الدَّمَ بِالْمُصَدَّرِ مُبَالَغَةً، كَأَنَّ الدَّمَ هُوَ الْكَذِبُ عَيْنُهُ.

ولكن مَهْمَا دَبَّرَ الْمُدْبِرُونَ وَفَعَلَ الْفَاعِلُونَ فَلَا بُدَّ أَنْ يَتْرَكُوا خَلْقَهُمْ عِلَامَاتٍ وَأَثَاراً تُثَبِّتُ أَتَمُّهُمُ الْفَاعِلُونَ، فَمَا أَشَدَّ عَفْلَتَهُمْ! فَقَدْ جَاؤُوا بِالْقَمِيصِ لِيَشْهَدَ هُمْ بِصِدْقِهِمْ، فَكَانَ دَلِيلًا عَلَى كَذِبِهِمْ، فَقَدْ نَسُوا أَنْ يُمَرِّقُوا الْقَمِيصَ، فَلَمْ يُصَدِّقْهُمْ يَعْقُوبُ - عليه السلام -، فَأَيُّ ذَنْبٍ حَلِيمٍ عَاقِلٍ هَذَا الَّذِي يَأْكُلُ يُوسُفُ كُلَّهُ دُونَ أَنْ يَشَقَّ

قَمِيصَهُ، أَوْ يُحْدِثَ فِيهِ أَيَّ خَدَشٍ أَوْ خَزَقٍ أَوْ تَمَزِيقٍ؟! وَأَيَّ ذَنْبٍ رَشِيدٍ هَذَا الَّذِي يَنْزِعُ الْقَمِيصَ عَنْ يُوسُفَ أَوَّلًا ثُمَّ يَأْكُلُهُ؟! وَبِعَدَمَا حِسْبِهِ وَرَقَّةٍ رَابِحَةٍ فِي أَيْدِيهِمْ وَحُجَّةٍ دَامِغَةٍ لَهُمْ، إِذَا بِهِ حُجَّةٌ سَاطِعَةٌ عَلَى فَسَادِ دَعْوَاهُمْ؛ فَلَيْسَ أَدَلَّ عَلَى كَذِبِهِمْ مِنْ قَمِيصِ يُوسُفَ غَيْرِ الْمَمْرُوقِ ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ ﴿١٠﴾ [النُّور] وَصَدَقَ الْقَائِلُ:

إِذَا لَمْ يَكُنْ عَوْنٌ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى فَأَوَّلُ مَا يَقْضِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ

يعقوب يتلقى الخبر بالصبر

فَكَيْفَ تَلَقَّى - ﷺ - هَذَا النَّبَأَ الْعَظِيمَ؟! وَاللَّهُ مَا مَلَأَ الدُّنْيَا عَوِيلاً وَلَا ضَرَاخاً، إِنَّمَا كُلُّ الَّذِي قَالَ: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾ ﴿١١﴾ أَيَّ زَيْنَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً عَظِيماً فِي يُوسُفَ فَأَقْدَمْتُمْ عَلَيْهِ، وَأَضْرَبَ - ﷺ - عَنِ التَّصْرِيحِ بِكَذِبِهِمْ، وَلَكِنْ يَفْهَمُ مِنْ قَوْلِهِ أَنَّهُ حَكَمَ عَلَيْهِمْ بِالْكَذِبِ، وَأَنَّ الذَّنْبَ لَمْ يَأْكُلْهُ بظهور علامة كذبهم.

ثُمَّ قَالَ: ﴿فَصَبِّرْ جَمِيلٌ﴾ فَقَضَاءُ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُوَاجِهُ بِغَيْرِ التَّسْلِيمِ، وَلَيْسَ لَهُ عُدَّةٌ سِوَى الصَّبْرِ الْجَمِيلِ ﴿وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى﴾ ﴿احْتِمَالِ﴾ ﴿مَا تَصِفُونَ﴾ ﴿١٢﴾ وَتَذَكُّرُونَ مِنْ أَمْرِ يُوسُفَ، وَعَلَى فَضْحِ دَعْوَاهُمْ وَكَشْفِ حَقِيقَتِكُمْ، وَ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ مُتَسَقِّرٌ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٣﴾ [الْأَنْعَام] وَكُلِّ آتٍ قَرِيبٍ، وَكُلُّ هُمْ إِلَى فَرَجٍ.

﴿فَصَبِّرْ جَمِيلٌ﴾ نَعَمْ يَا يَعْقُوبُ، يَا مَنْ شَرِبْتَ كَأْسَ الْبَلَاءِ صَابِراً مُحْتَسِباً، وَأَنْتَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الصَّابِرِينَ!

الصَّبْرُ الْجَمِيلُ

لَمْ يَجْزَعْ يَعْقُوبُ - ﷺ - وَلَمْ يَهْلَعْ، وَلَمْ يَشْكُ أَمْرَهُ لِمَخْلُوقٍ؛ لِأَنَّهُ نَبِيٌّ حَلِيمٌ، وَمِنْ

كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ أَهْلٌ لِلصَّبْرِ الْجَمِيلِ، وَنَحْنُ بِحَاجَةٍ إِلَى رَادٍ مِنَ الصَّبْرِ نُقَابِلُ بِهِ مَا يُمَكِّنُ أَنْ نَتَعَرَّضَ لَهُ مِنْ كَرَاهَةِ الْأُمُورِ، وَخَوَازِبِ الْخُطُوبِ، وَشِدَائِدِ الْمَحَنِ، وَالبَلَايَا الَّتِي تَحْمِلُ الْمَنَايَا، وَلِذَلِكَ تَرَى الْوَصَايَا الْمُتَتَابِعَةَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ لِلنَّبِيِّ ﷺ - لِيَكُونَ مَثَالاً لِلصَّبْرِ الْجَمِيلِ، قَالَ تَعَالَى:

﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ...﴾ ﴿٣٥﴾ [الأحقاف] وقال: ﴿وَأَصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ ﴿١٩﴾ [يونس] وقال: ﴿وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٥﴾ [هود] وقال: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ ﴿١٧﴾ [النحل] وقال: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ...﴾ ﴿٢٨﴾ [الكهف] وقال: ﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا...﴾ ﴿١٣﴾ [طه] وقال: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوفُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ [الزُّمَر] وقال: ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ ﴿٧﴾ [ص] وقال: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ...﴾ ﴿٧٧﴾ [غافر] وقال: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا...﴾ ﴿٤٨﴾ [الطُّور] وقال: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْبِ...﴾ ﴿١٨﴾ [القلم] وقال: ﴿فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا﴾ ﴿٥﴾ [المعارج] وقال: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ ﴿١٠﴾ [الزُّمَر] وقال: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْبِ...﴾ ﴿٧﴾ [المدثر] وقال: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِعْ مَثَلَهُمْ إِتْمَامًا أَوْ كُفُورًا﴾ ﴿٢١﴾ [الإنسان].

وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ - كَمَا أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى قِمَّةً فِي الصَّبْرِ، بِمَا جَعَلَ الصَّحَابَةَ - ﷺ - عَلَى دَرَجَةٍ عَالِيَةٍ وَحَظَّ وَافِرٌ مِنَ الصَّبْرِ الْجَمِيلِ.

وَقَدْ بَيَّنَّتِ الْآيَاتُ لَنَا أَنَّ الصَّبْرَ دَأْبُ أُولِي الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ، وَأَنَّ عُقْبَاهُ حَمِيدَةٌ، وَمَنْ تَجَمَّلَ بِهِ مَأْجُورٌ ﴿إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ ﴿١٠﴾ [الزُّمَر] وَأَنَّ مَنْ

تَصَبَّرْ يُصَبِّرْهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ... ﴾ (١٧٧) ﴿ [النحل].

وَلَمَّا كَانَ لِلصَّبْرِ هَذِهِ الْقِيَمَةُ الْعَظِيمَةُ وَجَدْنَا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الْأَمْرَ بِهِ: ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا ... ﴾ (٣٠٠) ﴿ [آل عمران] وَمَذَحْ أَهْلِهِ: ﴿ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ (١٧٧) ﴿ [البقرة] وَحَيَّ اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ تَمَسَّكَ بِهِ: ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٥٦) ﴿ [آل عمران] وَمَعِيَّتُهُ لَهُمْ: ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٥٦) ﴿ [البقرة] وَأَنَّ الصَّبْرَ خَيْرٌ لَهُمْ: ﴿ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ (١٦٦) ﴿ [النحل] وَأَنَّ الصَّبْرَ نِعَمَ السَّبِيلِ عَلَى مُقَاوَمَةِ النَّائِبَةِ وَكَسْرِ سَوَرَتِهَا: ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ (١٨) ﴿ [يوسف] وَأَنَّ عَاقِبَةَ التَّقْوَى وَالصَّبْرِ الْفَرَجُ: ﴿ إِنَّهُ، مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٠) ﴿ [يوسف].

اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا عِنْدَكَ فِي دِيَارِ الصَّابِرِينَ الشَّاكِرِينَ.

شُرْعَةُ الْمَسَابِقَةِ

قوله تعالى: ﴿ قَالُوا يَتَابَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ ... ﴾ (١٧) ﴿ يدلُّ على أَنَّ المسابقة شُرْعَةٌ وَمَنْهَاجٌ وَسُنَّةٌ، فَقَدْ فَعَلَهَا النَّبِيُّ - ﷺ - بِنَفْسِهِ، أَخْرَجَ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: " خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ - ﷺ - فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ، وَأَنَا جَارِيَةٌ لَمْ أَحْمِلِ اللَّحْمَ وَلَمْ أَبْدُنْ، فَقَالَ لِلنَّاسِ: تَقَدَّمُوا، فَتَقَدَّمُوا، ثُمَّ قَالَ لِي: تَعَالَي حَتَّى أَسَابِقَكَ، فَسَابَقْتُهُ، فَسَبَقْتُهُ، فَسَكَتَ عَنِّي حَتَّى إِذَا حَمَلْتُ اللَّحْمَ وَبَدُنْتُ وَنَسِيتُ خَرَجْتُ مَعَهُ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ، فَقَالَ لِلنَّاسِ: تَقَدَّمُوا، فَتَقَدَّمُوا، ثُمَّ قَالَ: تَعَالَي حَتَّى أَسَابِقَكَ فَسَابَقْتُهُ فَسَبَقَنِي، فَجَعَلَ يَضْحَكُ، وَهُوَ يَقُولُ: هَذِهِ بَيْتُكَ ^(١).

(١) أحمد "المسند" (ج ١٨/ ص ١٧٧/ رقم ٢٦١٥٥).

كما سَابَقَ النَّبِيُّ ﷺ - بين الخيل لما في ذلك من المصلحة في إعدادها للقتال كَرَأَ وقرَأَ، أخرج البخاري، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ ^(١) مِنَ الْحَفِيَاءِ ^(٢) وَأَمَدَهَا ثِنْتَةُ الْوَدَاعِ، وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ فِيمَنْ سَابَقَ بِهَا " ^(٣)

لَا تَلْقُنُوا أَوْلَادَكُمْ الْحُجَّةَ فَيَكْذِبُوا

لَقِنَ يَعْقُوبُ عليه السلام أَوْلَادَهُ الْحُجَّةَ فَكَذَّبُوا، قَالَ هُمْ: ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الدِّبُّ...﴾ ^(١٣) فَأَخَذُوا مِنْ فَمِهِ هَذِهِ الْكَلِمَةَ وَجَعَلُوهَا حُجَّتَهُمْ، فَقَالُوا: ﴿فَأْكُلَهُ الدِّبُّ...﴾ ^(١٧)؛ فَافْهَمَ.

الْجَهْلُ بِالْغَيْبِ

عَرَفْنَا أَنَّ يَعْقُوبَ - عليه السلام - قَدْ سَلَّمَ يُوسُفَ لِأَخَوْتِهِ أَمَانَةً غَالِيَةً يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ، لَكِنَّهُ لَمْ يَرْتَعُ وَلَمْ يَذُقْ حَلَاوَةَ اللَّعْبِ، وَإِنَّمَا جَعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْحُبِّ وَحِيداً فَرِيداً، وَلَوْ اطَّلَعَ يَعْقُوبُ - عليه السلام - عَلَى الْغَيْبِ، وَعَلِمَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْئاً مَا فَرَطَ فِي يُوسُفَ خَطْئَةً، وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ الْمَطْلُوقَ إِلَّا اللَّهُ ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ ^(١) [الرَّعْدَ].

إِنَّ حِكْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى اقْتَضَتْ أَنْ نُخْفِيَ صَفْحَةَ الْغَيْبِ عَنَّا؛ لِتَسِيرِ الْمُجْرِيَاتِ فِي طَرِيقِهَا السَّلِيمِ، وَقَدْ أَقْبَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَبْوَابَ مَعْرِفَةِ الْغَيْبِ عَنَّا رَحْمَةً بِنَا؛ فَلَوْ عَلِمَ النَّاسُ الْغَيْبَ لَكَانَ أَكْبَرَ ضَرَرٍ عَلَيْهِمْ، ذَلِكَ أَنَّ الْعَبْدَ لَوْ اطَّلَعَ عَلَى صَفْحَةِ الْغَيْبِ

(١) هو أن يُقَلَّلَ عَظَمَتُهَا فَتَكُونَ أَقْوَى عَلَى الْجُرْيِ.

(٢) موضع بالمدينة منه أجزى النَّبِيُّ ﷺ - الخيل في المسابقة، وبين موضع الْحَفِيَاءِ وَثْنَةُ الْوَدَاعِ نحو ستة أميال.

(٣) البخاري "صحيح البخاري" (١م/ج ١/ص ١٠٨) كتاب الصَّلَاةِ. ومسلم "صحيح مسلم بشرح النووي" (٧م/ج ١٧/ص ١٤) كتاب الإمامة.

وَعَلِمَ أَنَّهُ سَيَمُوتُ بَعْدَ عَامٍ مِثْلًا لَمْ يُفَكِّرْ يَوْمًا فِي عَمَلٍ أَوْ فِي شَأْنٍ مِنْ شُؤْنِ الْحَيَاةِ، وَلَظَلَّ حَزِينًا، يَنْتَظِرُ أَجْلَهُ سَاعَةً بَعْدَ سَاعَةٍ...

أَيْضًا لَوْ أَطَّلَعَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ عَلَى مَا فِي قُلُوبِ بَعْضٍ مِنَ الْغَيْشِ وَالْحَقْدِ وَالْكُرْهِ وَالصَّغِينَةِ وَالْغِلِّ وَالرِّيَاءِ... فَكَيْفَ يَعْيشُ النَّاسُ سَعْدَاءَ؟! فَالْجَهْلُ بِالْغَيْبِ وَالْمُسْتَقْبَلِ، وَالْجَهْلُ بِمَا فِي الصُّدُورِ وَالْقُلُوبِ رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى تَضْمَنُ لَنَا السَّعَادَةَ وَنَحْنُ لَا نَشْعُرُ.

وَلَمْ يُظْهِرِ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا بَعْضَ الرُّسُلِ؛ لِيَكُونَ مُعْجِزَةً لَهُمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ ﴿١٦﴾ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ۖ ﴿١٧﴾﴾ [الجن] فالرُّسُلُ مُؤَيَّدُونَ بِالْمُعْجِزَاتِ، وَمِنْهَا الْإِخْبَارُ عَنْ بَعْضِ الْمَغِيَّاتِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى عَنْ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ -: ﴿وَأَتَيْنُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُلُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ ﴿١٩﴾﴾ [آل عمران].

أَمَّا عُشَاقُ الضَّلَالِ كَالْعَرَّافِينَ وَالْعَبَاقِرَةِ الْفَلَكَيِّينَ وَالرَّمَّالِينَ وَالنَّاطِرِينَ فِي الْكَفِّ أَحْقَادَ الشَّيَاطِينِ، الَّذِينَ أَوْهَمُوا النَّاسَ أَنَّهُمْ قَدْ عُيِّنُوا عَلَى اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، لَا يَعْلَمُونَ مِنَ الْغَيْبِ شَيْئًا وَلَا يَجُوزُ تَصْدِيقُهُمْ ﴿فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۖ ﴿٢٠﴾﴾ [يونس]

فَاللَّهُ تَعَالَى وَحْدَهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ، وَ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ۖ ﴿٢١﴾﴾ [الأنعام]، وَ﴿يَعْلَمُ أَنْجَهْرٍ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ۖ ﴿٢٢﴾﴾ [الأنبياء]، وَ﴿يَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۖ ﴿٢٣﴾﴾ [النمل]، وَ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۖ ﴿٢٤﴾﴾ [التغابن]

وَمِنْ جَمِيلِ الْمَوَاقِفَاتِ، قَوْلُ زَهِيرٍ:

فَلَا تَكْتُمَنَّ اللَّهَ مَا فِي نَفْسِكُمْ لِيَخْفَىٰ وَمَهُمَا يُكْتَمُ اللَّهُ يَعْلَمُ
يُؤَخِّرْ فَيُؤْخِرْ فِي كِتَابٍ فَيَدَّخِرْ لِيَوْمِ الْحِسَابِ أَوْ يُعَجِّلْ فَيُنْقِصَ

قاله زهير في جاهليته، فوافق قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ تَحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمَهُ اللَّهُ...﴾ (٦١) [آل عمران] وهو قريب أيضاً من قوله تعالى: ﴿وَلِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (البقرة)

الحسدُ مثارُ أولِ جنائيه

كَانَ حَسَدُ أَوْلَادِ يَعْقُوبَ - عليه السلام - لِأَخِيهِمْ قَدْ حَمَلَهُمْ عَلَى الْخِلَاصِ مِنْهُ بِالْقَائِيهِ فِي عِيَابَةِ الْجُبِّ، فَقَطَعُوا بِذَلِكَ الرَّحِمَ، وَأَخْلَفُوا الْوَعْدَ، وَعَقُّوا أَبَاهُمْ، وَكَذَّبُوا عَلَيْهِ، فَبَوَّاعَتْ الْحَسَدِ تُسَهِّلُ عَلَى الْعَبْدِ رُكُوبَ الْعِظَائِمِ.

وَأَوَّلُ جِنَايَةِ ارْتِكَبَتْ مِنْهُ آدَمُ - عليه السلام - كَانَ مَثَارُهَا الْحَسَدُ، حَيْثُ قَتَلَ أَحَدَ ابْنِي آدَمَ - عليه السلام - أَخَاهُ الْآخَرَ حَسَدًا، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُقْبَلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ (٢٧) [المائدة]، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ، فَاصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٣٠) [المائدة].

في الحسدِ

الْحَسَدُ: أَنْ يَتَمَنَّى الْعَبْدُ زَوَالَ النِّعْمَةِ عَنْ صَاحِبِهَا وَتَحَوُّلَهَا إِلَيْهِ، أَوْ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى، الْحَسَدُ: أَنْ يَرَى الرَّجُلُ لِأَخِيهِ نِعْمَةً، فَيَتَمَنَّى أَنْ تَزُولَ عَنْهُ وَتَكُونَ لَهُ دُونَهُ. وَالْمُسْلِمُ لَا يَحْسُدُ، إِذِ الْحَسَدُ حَرَامٌ شَرْعًا، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ...﴾ (٩٤) [النساء]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿حَسَدًا مِمَّنْ عِنْدِ

أَنفُسِهِمْ... ﴿١٩﴾ [البقرة] ، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝﴾ [الفرقان] ، فذمَّ الله تعالى للحسد مقتضى تحريمه له ونفيه عنه ، ذلك أنَّ الحسد مُتَأَفِّفٌ حُبُّ الْخَيْرِ وَالْإِثَارِ فِيهِ ، واعتراضٌ على قِسْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى مَتْنِهِ بَيْنَ خَلْقِهِ ، قال تعالى: ﴿أَمْرٌ يُحْشَدُونَ النَّاسَ عَلَى مَاءٍ أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ... ۝﴾ [النساء] ، وقال تعالى: ﴿أَهْمَرُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْخِيًّا ۖ وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ۝﴾ [الزُّحْرُف]

وقال - ﷺ -: " إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ؛ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ ، ولا تحسُّوا ، ولا تجسُّوا ، ولا تتاجسُّوا ^(١) ، ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ، وكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا " ^(٢) .

وهناك حَسَدٌ بِمَعْنَى تَمَنَّى زَوَالِ النِّعْمَةِ عَنْ مُسْتَحِقِّهَا ، وهناك حَسَدٌ بِمَعْنَى الْبَغْيِ وَالْعُدْوَانِ؛ لذلك قال تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝﴾ [الفرقان] أي إذا بَغَى وَأَظْهَرَ حَسَدَهُ وَعَمِلَ بِمُقْتَضَاهُ.

فمتى يَصِيرُ الْحَسَدُ بَغْيًا وَعُدْوَانًا؟ الْجَوَابُ: إِذَا سَعَى الْعَدُوُّ فِي إِفْسَادِ نِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى صَاحِبِهَا ، فَإِذَا رَأَى نِعْمَةً وَتَمَنَّى زَوَالَهَا أَوْ هَلَاكَهَا أَوْ تَمَنَّى تَحْوِيلَهَا إِلَيْهِ فَهَذَا حَسَدٌ ، أما إِذَا سَعَى لِيُفْسِدَ فِيهَا ، وَعَمِلَ عَلَى إِزَالَتِهَا فَهَذَا ﴿إِذَا حَسَدَ ۝﴾ [الفرقان] ، وَهُوَ شَرُّ مِنَ الْحَسَدِ؛ لِأَنَّهُ حَسَدٌ مُضَافٌ إِلَيْهِ الْبَغْيِ وَالْعُدْوَانِ.

(١) النَّجَشُ: أَنْ يَزِيدَ الرَّجُلُ ثَمَنَ السِّلْعَةِ وَهُوَ لَا يَرِيدُ شَرَاءَهَا ، وَلَكِنْ لِيَسْمَعَهُ غَيْرُهُ فَيَزِيدَ بزيادته فيخذه ويغتر به ويوقعه.

(٢) البخاري " صحيح البخاري " (٤م / ج ٧ / ص ٨٩) كِتَابُ الْأَدَبِ ، وَمُسْلِمٌ " صحيح مسلم بشرح النووي " (٨م / ج ١٦ / ص ١١٨) كِتَابُ الْبِرِّ وَالصَّلَةِ.

وَلَيْسَ مِنَ الْحَسَدِ الْاِغْتِبَاطُ، وَهُوَ أَنْ تَتَمَنَّى مِنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ لَكَ مِنَ الْخَيْرِ
مِثْلَ غَيْرِكَ دُونَ رَوَالٍ مَا عِنْدَهُ؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ - ﷺ -: " لَا تَحْسَدِ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ
آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا
لَفَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا يُنْفِقُهُ فِي حَقِّهِ، فَيَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ
هَذَا لَفَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ" (١)

فَمَنْ تَمَنَّى مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ الرَّجُلَيْنِ اللَّذَيْنِ ذَكَرَهُمَا النَّبِيُّ - ﷺ - فِي
حَدِيثِهِ الشَّرِيفِ أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِثْلَهَا فِي الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ؛ لِأَنَّ هَذَا حَسَدٌ مُجَازِيٌّ
وَهُوَ مَا يُعْرِفُ بِالْغِبْطَةِ، وَلَيْسَ حَسَدًا حَقِيقِيًّا.

ويفهم من الحديث أَنَّ من الغبطة أَنْ يَتَمَنَّى الْإِنْسَانُ مِثْلَ النُّعْمَةِ الَّتِي عَلَى أَخِيهِ
مِنْ غَيْرِ زَوَالِهَا عَنْهُ، فَإِنْ كَانَتْ تِلْكَ النُّعْمَةُ طَاعَةً فَهِيَ مُسْتَحَبَّةٌ، وَإِنْ كَانَتْ مِنْ أُمُورِ
الدُّنْيَا كَانَتْ مُبَاحَةً، كَمَا يَفْهَمُ أَنَّهُ لَا غِبْطَةَ عَمُودَةٍ إِلَّا فِي هَاتَيْنِ الْخُصْلَتَيْنِ وَنَحْوِهِمَا.
وَقَدْ أَوْجَدْتَ الْغِبْطَةَ فِي الْإِنْسَانِ لِيُتَافَسَ غَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ الْفَضْلِ فِي جَلَائِلِ
الْأَعْمَالِ، فَيَكْثُرُ الْخَيْرُ، وَيَزْدَادَ النَّفْعُ، وَلَمْ تَوْجَدْ لِيَسْعَى فِي إِزَالَةِ الْفَضْلِ وَالْخَيْرِ عَنْ
أَخِيهِ، فَهَذَا مِنَ الْحَسَدِ.

وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْحَسَدَ أَكْثَرَ مَا يَكُونُ بَيْنَ الْمُشْتَرِكِينَ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ:
كَالْمُشْتَرِكِينَ فِي صُنْعَةٍ، أَوْ تِجَارَةٍ، أَوْ زِرَاعَةٍ، أَوْ حِرْفَةٍ، أَوْ عِلْمٍ، أَوْ دِرَاسَةٍ، أَوْ مَنَاصِبٍ،
أَوْ رِيَاسَةٍ، أَوْ غَنًى... وَكُلَّمَا ذَاعَ صَيْتُ الْإِنْسَانِ حَسَدَهُ مَنْ يُشَارِكُهُ فِي ذَلِكَ الصَّيْتِ،
وَكُلَّمَا اِرْتَفَعَ الصَّيْتُ، وَحَسَّنَ الذِّكْرُ اِزْدَادَ الْحَسَدُ.

وَأِنَّكَ لَتَرَى الْحَاسِدَ لَا يُرِيدُ أَنْ يُشَارِكَهُ فِي الْمَجْدِ وَالرُّفْعَةِ أَحَدٌ، وَلِذَلِكَ تَرَاهُ
يَسْعَى جَاهِدًا لِإِزَالَةِ الْفَضْلِ عَنِ الْمَحْسُودِ وَلَوْ بِالْحَقِّ الْأَدْبِيِّ بِهِ... أَجَارَنَا اللَّهُ مِنْ

(١) البخاري "صحيح البخاري" (٤م/ج ٨/ص ١٢٩) كتاب التَّمَنَّى.

عَوَائِلِ الْحَسَدِ، وَأَعَادَنَا مِنْ شَرِّهِ.

مُقَارَنَةُ بَيْنِ سَيِّدِنَا يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ - ﷺ - فِي مَسْأَلَةِ وُجُودِ الْآبِ وَعَدَمِهِ

إِذَا عَدَدْتَ مُقَارَنَةَ بَيْنِ سَيِّدِنَا يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ - ﷺ - تَجِدُ أَنَّ يُوسُفَ لَمَّا وُلِدَ وَجَدَ لَهُ أَبًا يَحْنُو عَلَيْهِ وَيُحِيطُهُ بِفَاتِقِ الْعِنَايَةِ وَالرَّعَايَةِ، وَمُحَمَّدٌ - ﷺ - لَمَّا وُلِدَ وَلَتَفَتْ حَوَالِيهِ لَمْ يَجِدْ أَبَاهُ، وَمَعَ ذَلِكَ مَا أَغْنَتْ حَيَاةُ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - عَنْ يُوسُفَ شَيْئًا، فَقَدْ انْتَرَعَ يُوسُفُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ، وَجَرَى لَهُ مَا جَرَى، وَمَا اسْتَطَاعَ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أَنْ يَرُدَّ الْمَقَادِيرَ شَيْئًا، وَمُحَمَّدٌ - ﷺ - الْيَتِيمَ يَسَّرَ اللَّهُ لَهُ مِنْ شِمْلَةٍ بِعِنَايَتِهِ مِنْ مَوْلَدِهِ حَتَّى وَفَاتِهِ، فَاللَّهُ تَعَالَى يُعْطِينَا صُورَةً أَنَّ حَيَاةَ الْوَالِدَيْنِ لَا تُغَيِّرُ مِنْ مُجْرِيَاتِ الْقَدَرِ شَيْئًا، وَأَنَّ قَضَاءَ اللَّهِ تَعَالَى نَافِذٌ لَا يَرُدُّهُ أَحَدٌ.

خُرُوجِ يُوسُفَ مِنَ الْجُبِّ

وَبَيْنَمَا يُوسُفُ فِي الْجُبِّ مُحْتَسِبًا أَمْرَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، إِذْ جَاءَتْ رِفْقَةً تَسِيرُ لِمُضَرٍّ، وَعِنْدَ الْجُبِّ انْتَدَبُوا سَاقِيًا يَرِدُهُمْ عَلَى الْجُبِّ، وَيَأْتِيهِمْ بِالمَاءِ، قَالَ تَعَالَى ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ﴾ رَمَى الْوَارِدُ دَلْوَهُ فِي الْجُبِّ فَتَعَلَّقَ يُوسُفُ بِهَا، فَلَمَّا رَأَاهُ ﴿قَالَ يَبْنَئُشْنِي هَذَا غُلْمٌ﴾ نَادَى بِفَرْحٍ وَشُرُورٍ الْبُشْرَى عَلَى عَادَةِ الْعَرَبِ كَمَا تُنَادِي الْحُسْرَى: ﴿يَحْسِرَةٌ عَلَى الْعِبَادِ...﴾ ﴿٢٠﴾ [يس].

ثُمَّ اتَّفَقَ الْوَارِدُ وَأَصْحَابُهُ عَلَى إِخْفَاءِ أَمْرِ يُوسُفَ وَبَيْعِهِ بِمِصْرَ مَتَاعًا كَمَا تُبَاعُ الْبِضَاعَةُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَسْرَوْهُ بِضْعَةً وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٩﴾ لَمْ يَخَفَ عَلَيْهِ تَعَالَى أَسْرَارَهُمْ وَمَا عَزَمُوا عَلَيْهِ فِي أَمْرِ يُوسُفَ، وَلَكِنْ حِكْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى اقْتَضَتْ ذَلِكَ: ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ ﴿١١﴾ [الأنفال].

وَمِنْ مَحَنَةِ الْجَبِّ إِلَى مَحَنَةِ الرَّقِّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَشَرَّوْهُ يَشْمِبُ بِحَيْسٍ﴾ أي وَيَاعْتَهُ
القَافِلَةُ بِثَمَنِ قَلِيلٍ نَاقِصٍ، يُقَالُ: شَرَيْتُ الشَّيْءَ إِذَا بَعْتَهُ وَإِذَا اشْتَرَيْتَهُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى:
﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ...﴾ (٢٠٧) [البقرة] أَي يَبِيعُهَا،
وَالْبَحْسُ: النَّقْصُ وَالْقِلَّةُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ...﴾ (١٨٣) [الشعراء]
أَي لَا تَنْقُصُوهَا.

﴿دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ تُعَدُّ لِقَلَّتْهَا، وَ﴿دَرَاهِمَ﴾ بَدَلَ مِنْ (ثَمَنِ)، وَالبَدَلُ إِنَّمَا ذُكِرَ
لِاسْتِفَادَةِ فَضْلِ تَوْكِيدِ وَبَيَانِ وَتَخْصِصِ لِلْمُبْدَلِ مِنْهُ.

﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ (١٠) الرَّاعِيْنَ عَنْهُ؛ لَجَهْلِهِمْ بِمَنْزِلَتِهِ.



القِسْمُ الثَّالِثُ

قِصَّتُهُ فِي بَيْتِ الْعَزِيزِ

يُوسُفُ فِي بَيْتِ الْعَزِيزِ

عَادَ عَزِيزُ مِصْرَ يُّوسُفَ بَعْدَمَا اشْتَرَاهُ، وَأَوْصَى زَوْجَتَهُ أَنْ تُكْرِمَ إِقَامَتَهُ وَمَثْوَاهُ: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَيْتَهُ مِنْ مِصْرَ﴾ وهو عزيز مصر ﴿لَا مَرَاتِيهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ﴾ مقامه عندنا، وَيَبَيِّنِ الْعِلَّةَ، فَقَالَ ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾ لَعَلَّهُ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا لَنَا، وهذا يدلُّك على أَنَّ التَّبَيُّنَ كان معروفاً ومعتاداً عند الأمم.

﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي وَكَمَا نَجَّيْنَا يُّوسُفَ مِنَ الْجَبِّ جَعَلْنَاهُ مُتَمَكِّنًا فِي أَرْضِ مِصْرَ يَعِيشُ فِيهَا بَعْدَ وَءَامَانَ ﴿وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ أي نُوفِّقُهُ لَتَعْبِيرِ وَكَشْفِ بَعْضِ الْمَنَامَاتِ ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ لَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ خَفَايَا حِكْمَتِهِ وَلُطْفِ تَدْبِيرِهِ.

وعندما نقرأ هذه الجملة التعليلية: ﴿وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ...﴾ ﴿١١﴾ نتذكَّرُ صدق تأويل يعقوب لرؤيا ابنه يُّوسُفَ، فقد قال له: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْنِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ...﴾ ﴿٦﴾.

وَقَدْ تَحَقَّقَ مَا رَجَاهُ الْعَزِيزُ فِي يُّوسُفَ مِنْ خَيْرٍ؛ سِوَاءِ بِسْלוْكِهِ - ﷺ - - الْأَمِينِ الشَّرِيفِ، أَوْ حِينَ صَارَ عَزِيزًا عَلَى مِصْرَ فَخَدَمَ الْبِلَادَ وَالْعِبَادَ، وَأَخِيرًا نَفَعَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ الْمَصْرِيِّينَ حِينَ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمْ نَبِيًّا وَهَادِيًّا وَرَسُولًا، كَمَا قَالَ مُؤْمِنٌ آلِ فِرْعَوْنَ خِطَابًا لِلْمَصْرِيِّينَ: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُّوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا

جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا... ﴿٣٤﴾
[غافر]

وَتَمُرُّ الْأَيَّامُ، وَتَكْثُرُ الْأَعْوَامُ، وَيَبْلُغُ يُوسُفُ مُنْتَهَىٰ شِدَّتِهِ وَقُوَّتِهِ، وَيَمْنُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ جَزَاءَ إِحْسَانِهِ بِنِعْمَتَيْنِ فِيهِمَا الْخَيْرُ الْكَثِيرُ: الْحُكْمُ وَالْعِلْمُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ۖ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾﴾.

وَالْآيَةُ تَحْضُّ عَلَىٰ طَلَبِ الْفِقْهِ وَالْعِلْمِ بِالْإِحْسَانِ، فَمِنَّةُ اللَّهِ تَعَالَىٰ لَيْسَتْ خَاصَّةً بِيُوسُفَ: ﴿وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾﴾ كَمَا يُطَلَّبُ الْعِلْمُ بِالتَّقْوَىٰ: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَيَعْلَمْكُمْ اللَّهُ... ﴿٣٨﴾﴾ [البقرة]، وَبِالْإِيمَانِ الْحَقِّ: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ... ﴿١١﴾﴾ [التَّغَابُنِ]، وَالِاسْتِرَادَةَ بِالدُّعَاءِ ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴿١٧٦﴾﴾ [طه]

الحُكْمُ يَأْتِي فِي الْقُرْآنِ بِمَعْنَيْنِ

الحُكْمُ: مُضَدٌّ لِلْفِعْلِ الثَّلَاثِيِّ حَكَمَ، وَيُرَدُّ فِي الْقُرْآنِ بِمَعْنَيْنِ: الْأَوَّلُ بِمَعْنَى الْقَضَاءِ بِالْعَدْلِ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذَٰلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾﴾ [الْمُمْتَحِنَةِ]، وَقَوْلِهِ: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ ۖ وَعِنْدَهُرُ الْتَوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ... ﴿٤٣﴾﴾ [الْمَائِدَةِ] وَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ... ﴿٧٨﴾﴾ [النَّمْلِ].

وَالثَّانِي بِمَعْنَى الْفِقْهِ وَالْعِلْمِ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ۖ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾﴾، وَقَوْلِهِ: ﴿وَلَوْطًا ۖ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا... ﴿٧٦﴾﴾ [الْأَنْبِيَاءِ]، وَقَوْلِهِ: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ۚ وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا... ﴿٧٨﴾﴾ [الْأَنْبِيَاءِ] وَقَوْلِهِ: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ۖ وَاسْتَوَىٰ ۖ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾﴾ [الْقَصَصِ]

وقد يؤتى بهذا المصدر محتملاً المعنيين معاً، نحو قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آيَةً أَوْ كُفُوراً﴾ (١٦) [الإنسان] أي اصبر لقضاء العليم، ومثله قوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْبِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (١٨) [القلم] وقوله: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ (١٨) [الطور] فهذا مما يتَّسع فيه المعنى فيحتمل المعنيين كليهما: القضاء، والعلم.

مراودة امرأة العزيز ليوسف

حَلَّ يُوْسُفُ فِي قَلْبِ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ مَحَلًّا كَبِيرًا مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ، وَظَنَّتْ أَنَّهُ حِينَ يَعْلَمُ بِمِيلِهَا يُسْرِ السُّرُورَ الْعَظِيمَ ﴿وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ هَكَذَا عَبَّرَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ عَنْ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ بِالاسْمِ الْمَوْصُولِ الْمَفْرَدِ الْمُؤَنَّثِ ﴿الَّتِي﴾ وَهُوَ الْمُسْنَدُ إِلَيْهِ، زِيَادَةً فِي التَّقْرِيرِ، فَهُوَ مَسْقُوقٌ لَتَنْزِيهِهِ يُوْسُفَ، وَالسَّرَّ عَلَيْهِ.

وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَرَوَدَتْهُ﴾ كِنَايَةٌ عَنْ صِفَةٍ، وَالْكِنَايَةُ لَفْظٌ اسْتَرَعَ مَعْنَاهُ، لَغَرَضُ، وَالْغَرَضُ هُنَا التَّعْبِيرُ عَنِ الْمَعْنَى الْقَبِيحِ الْمُسْتَهْجَنِ بِالْكِنَايَةِ عَنْهُ بِاللَّفْظِ الْمُهَذَّبِ الَّذِي لَا يَبْنُو عَنْهُ الطَّعِيعُ، فَقَوْلُهُ: ﴿وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا﴾ كِنَايَةٌ عَنِ الْمَخَادَعَةِ، وَمَا احْتَالَتَ بِهِ.

﴿وَعَلَّقَتْ الْآيُوتَابَ﴾ وَأَحْكَمَتِ إِغْلَاقَهَا وَإِطْبَاقَهَا، وَدَعَتْهُ إِلَى نَفْسِهَا، ﴿وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾ وَاللَّامُ فِي ﴿لَكَ﴾ لِلتَّبِينِ، وَالْمَعْنَى: هَلُمَّ، أَقْبِلْ، تَعَالِ أَقُولُ لَكَ! وَهَذَا نِدَاءٌ نَفْسَهَا الْأَمَارَةَ الَّتِي زَيَّنَتْ لَهَا السُّوءَ، وَكَلِمَةُ ﴿هَيْتَ﴾ وَحِيدَةٌ فِي الْقُرْآنِ مَادَّةً وَصِيغَةً.

فَلَمَّا سَمِعَ - ﷺ - نِدَاءَهَا، وَعَلِمَ مُرَادَهَا؛ خَبِبَ فَأُلْهَمَهَا، وَرَدَّ كَيْدَهَا إِلَى نَحْرِهَا، وَعَفَّفَ، وَامْتَنَعَ، وَأَبَىٰ إِبَاءً شَدِيدًا، وَدُونَ أَذْنَى تَفْكِيرٍ وَبِلِسَانِ التَّقْوَى ﴿قَالَ مَعَاذَ

اللَّهُ ﴿﴾ أَلْتَجِئُ إِلَى اللَّهِ، أَرْتَكِنُ عَلَى جَنَابِ اللَّهِ، أَتَحْصَنُ بِحِمَى اللَّهِ.

مَوْقِفَ مُبْدِئِيٍّ وَثَابِتٍ لَا يَقْبَلُ الْمَسَاوِمَةَ ﴿﴾ إِنَّهُ رَبِّي ﴿﴾ يَعْنِي بِهِ إِلَهُهُ سُبْحَانَهُ ﴿﴾ أَحْسَنَ مَنَاقِبٍ ﴿﴾ غَمَرَنِي بِإِحْسَانِهِ، وَكَأَلَانِي بِرِعَايَتِهِ، فَلَا أَغْصِيهِ؛ ﴿﴾ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢﴾ ﴿﴾ وَهَذَا نِدَاءُ نَفْسِ يُوسُفَ الْمُطْمَئِنَّةِ، وَهِيَ هَاتِيهَا بَيْنَ نَفْسِ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ الْأَمَّارَةِ، وَنَفْسِ يُوسُفَ الْمُطْمَئِنَّةِ.

وهكذا بعد أن غَلَقَتْ عليه أبواب بيتها فَتَحَ اللهُ تعالى عليه بَابَ الْعِصْمَةِ، فلم يُضِرَّهُ مَا أُغْلِقَ بعد أن أكرمهُ اللهُ تعالى بما فَتَحَ عليه من الحكمة والعلم!

﴿﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ يَهُودُ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴿﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿﴾ وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ تَعَثَّرَتْ أَقْلَامٌ، وَزَلَّتْ أَقْدَامٌ، وَصَلَّتْ أَفْهَامٌ؛ ففِي هَذِهِ الْآيَةِ قَالُوا كَلَامًا ﴿﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَذَا ﴿﴾ ﴿٢٤﴾ ﴿﴾ [مريم]

وَتَفْسِيرُ الْآيَةِ جَدَّ يَسِيرُ ﴿﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ يَهُودُ ﴿﴾: كَلَامٌ تَامَ نَقْفٌ عَلَيْهِ، ثُمَّ نَبْدِئُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿﴾ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴿﴾ أَيُّ وَلَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ هَمَّ بِهَا، فَالْهَمُّ مَمْنَعٌ وَقَوَعُهُ مِنْ أَجْلِ وَجُودِ الْبُرْهَانِ، فَيُوسُفُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لَمْ يَقَعْ مِنْهُ فِعْلٌ وَلَا هَمٌّ بِالْفِعْلِ، وَالْآيَةُ نَاطِقَةٌ مُصَرِّحَةٌ بِذَلِكَ، فَهَذَا الْكَلَامُ مِنْ قِبَلِ التَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ، وَتَنْظِيرُ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿﴾ إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿﴾ [القصص] ﴿٢٥﴾ أَيُّ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لَكَادَتْ تُبْدِي بِهِ، فَهَذَا عَلَى تَقْدِيمِ الْجَوَابِ وَتَأخِيرِ الشَّرْطِ، أَوْ عَلَى حَذْفِ الْجَوَابِ لِدَلَالَةِ مَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ، وَهَذَا التَّقْدِيمُ وَالتَّأخِيرُ إِنَّمَا جَاءَ لِيُوجِوهَ بِلَاغِيَّةٍ وَحِكْمِ رَبَّانِيَّةٍ وَأُمُورٍ إِيْمَانِيَّةٍ وَانْتَهَتْ الْقَضِيَّةُ.

نعم، هذا على التَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ، وَلِذَلِكَ لَا يَنْبَغِي أَنْ نَقْفَ فِي الْمَعْنَى عِنْدَ قَوْلِهِ

تعالى: ﴿وَهُمَّ بِهَا﴾ ونسكت؛ فقد يتبادر إلى الأفهام والأذهان أنَّ الهمَّ قد وَقَعَ، وليس كذلك، فلا يدلُّ قوله تعالى: ﴿وَهُمَّ بِهَا﴾ على ثبوت الهمِّ؛ لأنَّ لولا: حرف امتناع لوجود، فالهمُّ ممتنع وقوعه لوجود رؤية يُوسُفَ لبرهان ربِّه، فالآية تقديرها: لولا أن رأى برهان ربِّه لهمَّ بها، لكنَّه رأى البرهان فلم يهمَّ بها.

فأنت تقول: لقد قتلته لولا أن تداركتني رحمة الله. فلو وقف السامع عند قولك: لقد قتلته، لتوهم أنَّ القتل قد وقع، والحقيقة أنَّ القتل ممتنع وقوعه لوجود رحمة الله تعالى، ويكون المعنى: لولا أن تداركتني رحمة الله لقتلته، فالقتل لم يقع أصلاً. ونظير ذلك حَذْوُ الْقُدَّةِ بِالْقُدَّةِ^(١)، قولك: لقد خرجنا لولا نزول المطر، فالخروج لم يقع لنزول المطر، فالتقدير: لولا نزول المطر لخرجنا، ونظيره: لقد هلكنا لولا أن هدانا الله، فاهلاك ممتنع وقوعه من أجل وجود هداية الله تعالى، وكم من نظير!

أمَّا البرهان الذي رآه يُوسُفُ -عليه السلام- فقد أطال المفسرون في تعيينه بلا دليل يدل عليه من الكتاب أو السنة، وفي تعيين ذلك البرهان تكلف غير محمود إذ لا سبيل إلى معرفته إلا بالخبَرِ المقطوع به، وهذا ما لم أقف عليه.

أمَّا معنى الهمِّ فأياً كان معناه، فيُوسُفُ لم يَقَعْ منه همٌّ بها البتَّة، بل هو مَنْفِيٌّ لوجود البرهان الإلهي عنده، ولنفي السوء والفحشاء برمتيهما عنه - عليه السلام -، قَالَ تَعَالَى: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾ فلهذا نفى لوقوع الهمِّ منه بالعصية؛ فالآية تعني أن يُوسُفَ ثَابِتٌ ثَبَاتَ الجبال، والسُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ يَسْعِيَانِ إِلَيْهِ، وَلَوْ كَانَ الْحَالُ كَمَا زَعَمُوا أَنَّ يُوسُفَ هَمٌّ بالعصية، لكان الثَّابِتُ السُّوءَ

(١) يُضْرَبُ في المتماثلين، وفي التَّسْوِيَةِ بين الشيئين، وَالْقُدَّةُ: الرِّيشَةُ من ريش السَّهْمِ المقطوعة على قدر صاحبها مثلاً بمثل.

وَالْفَحْشَاءَ، وَالَّذِي يَمْشِي إِلَيْهَا يُوسُفُ، وَلَقَالَ تَعَالَى: لِنَصْرِفْهُ عَنِ الشُّوْءِ وَالْفَحْشَاءِ. فَلَمَّا لَمْ يَقُلْ تَعَالَى ذَلِكَ، وَقَالَ: ﴿لِنَصْرِفْ عَنْهُ الشُّوْءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى ثَبَاتِ يُوسُفَ وَتَزَاهِهِ وَعَلَى عَدَمِ هَمِّهِ بِالْعَصِيَةِ، ثُمَّ إِنَّهُمْ لَيْسَ مِمَّا يَكْسِبُهُ الْعَبْدُ. وَلَكِنِّي يَقْطَعُ اللَّهُ كُلَّ لِسَانٍ، قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ (٢٤)؛ لِيُبَيِّنَ لَنَا أَنَّ إِبْلِيسَ نَفْسَهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ وَلَا غَوَايَةٌ عَلَى يُوسُفَ، فَبِإِبْلِيسَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَعِزَّكَ لَاغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٢٥) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ (٢٦) [ص]. وَيُوسُفُ مِنَ الْمُخْلَصِينَ، فَهُوَ مُسْتَثْنَى بِـ (إِلَّا)، وَالْكَلَامُ تَامٌ مُوجِبٌ.

وزد على ذلك أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى آتَى يُوسُفَ الْحُكْمَ وَالْعِلْمَ قَبْلَ هَذِهِ الْحَادِثَةِ، وَهُمَا مِنْ أَسْبَابِ الْعَصْمَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾. أَبْعَدَ هَذَا يَقُولُ قَائِلٌ: إِنَّ يُوسُفَ حَاوِلٌ؟! أَبْعَدَ هَذَا الْبَيَانُ يَقُولُ مُكَابِرٌ: إِنَّهُ كَانَ فِي نَفْسِهِ شَيْءٌ!

تَنْوَعُ الْقَرَاءَاتُ فِي «الْمُخْلَصِينَ» بَيْنَ الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ
اللُّغَةُ الْعَرَبِيَّةُ مِنْ خَصَائِصِهَا أَنَّهَا لُغَةُ اسْتِقْطَاقٍ، وَلِذَلِكَ قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَابْنُ عَامِرٍ، وَيَعْقُوبُ (الْمُخْلَصِينَ) بِكَسْرِ اللَّامِ عَلَى أَنَّهَا اسْمُ فَاعِلٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي حَقِّ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ (٢٤) وَقَرَأَ الْآخَرُونَ «الْمُخْلَصِينَ» بِفَتْحِ اللَّامِ عَلَى أَنَّهَا اسْمُ مَفْعُولٍ.

وَالْمَعْنَى عَلَى الْقَرَاءَةِ الْأُولَى: أَنَّ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - كَانَ مِمَّنْ أَخْلَصَ دِينَهُ وَقَلْبَهُ وَعَمَلَهُ وَطَاعَتَهُ لِلَّهِ، فَاسْمُ الْفَاعِلِ يَدُلُّ عَلَى مَنْ قَامَ بِالْفِعْلِ أَوْ تَعَلَّقَ بِهِ، وَعَلَى الثَّانِيَةِ: أَنَّهُ كَانَ مِمَّنْ أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ وَاسْتَخْلَصَهُمْ لِرِسَالَتِهِ وَاصْطَفَاهُمْ لِاخْتَارِهِمْ، لِأَنَّ

اسم المفعول يدلُّ على من وقع عليه الفعل.

ولا تعارض بين القراءتين في المعنى، فالقراءة باسم الفاعل تدلُّ على أَنَّ يُوسُفَ أخلص طاعته لله، نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ...﴾ [البينة] وما ذلك إِلَّا بتوفيق من الله تعالى، والقراءة باسم المفعول تدلُّ على أَنَّ الله تعالى أخلص يُوسُفَ وهبَّاه ليكون من المخلصين، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرْنَاهَا الْذَّارِ﴾ [ص].

فلا تعارض في المعنى بين القراءتين، فالقراءتان تتمُّ إحداها الأخرى، فإنَّ يُوسُفَ - عليه السلام - كان مُخلصاً ومُخلصاً.

قَمِيصُ الْبَرَاءَةِ

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَسْبَقَ الْبَابَ﴾ هَكَذَا بِالتَّشْنِيعِ، فَهَنَّاكَ قَاعِدَةٌ تَنْطَبِقُ عَلَى يُوسُفَ - عليه السلام - نَقُولُ: "الإِخْرَاجُ يَقُودُ إِلَى الإِخْرَاجِ" وَأُخْرَى تَنْطَبِقُ عَلَى امْرَأَةِ الْعَزِيزِ، نَقُولُ: "إِذَا لَمْ تَسْتَجِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ" ^(١)، فَقَدْ بَلَغَ مِنْ عِفَّتِهِ - عليه السلام - أَنَّهُ أَسْرَعَ إِلَى الْبَابِ لِلْهَرَبِ، فَعَدَّتْ خَلْفَهُ لِلطَّلَبِ، وَجَذَبَتْ قَمِيصَهُ، وَتَعَلَّقَتْ بِهِ لِتَحْبِسَهُ عَلَى نَفْسِهَا ﴿وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ﴾ أَيِ شَقَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ خَلْفٍ ﴿وَأَلْفَيَْا سَيْدَهَا لَهَا الْبَابَ﴾ وَإِذَا بَرَّوْجَهَا الْعَزِيزُ فَجَاءَ لَدَى الْبَابِ مُقْبِلًا.

فَاطْمَأَنَّ يُوسُفَ - عليه السلام - لِإِيْمَانِهِ بِبَرَاءَتِهِ، فَالْبَرِيءُ لَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ﴿١٣﴾ [الجن]، أَمَّا هِيَ فَسَرَّعَانَ مَا اسْتَجْمَعَتْ أَنْفَاسَهَا، وَتَسَلَّحَتْ بِالْكِدِ وَالْمَكْرِ؛ لِتَخْرِجَ مِنَ الشَّرْكِ الَّذِي نَصَبَتْهُ، وَتَثَارَ لِنَفْسِهَا مِنْ يُوسُفَ، فَقَالَتْ لَزَوْجِهَا: ﴿مَا

(١) البخاري " صحيح البخاري " (٤م/٧ج/ص ١٠٠) كتاب الأدب.

جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ ^(١) سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾ وكأني بها قالت هذا الكلام اللّين والظلم البين، وهي تبكي، كما قيل: "وسيلة المرأة في مجرمها صراخها، ووسيلتها في دفاعها دموعها".

وَتَوَجَّهَتْ الْأَنْظَارُ نَحْوَ يُوسُفَ؛ لِيَسْمَعُوا مَاذَا يَقُولُ، وبخلاف امرأة العزيز التي أطالت الكلام اقتصر - عليه السلام - على أقل عبارة يدافع بها عن نفسه وتؤدي غرضه، فقال - وعَلَامَاتُ الطُّهْرِ بَادِيَةٌ عَلَى حُيَّاهِ -: ﴿هِيَ زَوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي...﴾ ﴿١٦﴾ هِيَ الَّتِي طَلَبْتَ، وَلَكِنِّي لَمْ أَسْتَجِبْ، مُحْتَسِبًا أَمْرَهُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، مُؤْمَلًا أَخَذَ الْعَدَاةَ مَجْرَاهَا.

ليس البيان بكثرة الكلام

ذهب بعض المفسرين إلى أن المرأة تتكلم أكثر من الرجل، واستدلوا على ذلك بأن امرأة العزيز أطالت وأكثرت الكلام في دفاعها عن نفسها: ﴿قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾﴾ بخلاف يوسف - عليه السلام - الذي اقتصر على أوجز لفظ، وقال من غير إسهاب ولا إطناب: ﴿هِيَ زَوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي...﴾ ﴿١٦﴾ وهذا الاستدلال فيه نظر؛ فقد تكلم الشاهد الذي هو من أهلها - كما سيأتي - بأكثر منها!

ثمَّ خطر لي أن الإسهاب والإطناب، والإيجاز والقصر الوارد في الآيتين يؤخذ منه ما هو أجود من ذلك، يؤخذ منه أن البيان ليس بكثرة الكلام، وإنما بإصابة المعنى كما هو معروف في البلاغة.

(١) ﴿بِأَهْلِكَ﴾: بزوجتك، قَالَ تَعَالَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ - عليه السلام -: ﴿فَرَأَى إِلَهُه...﴾ ﴿١٦﴾ [الدَّارِيَاتِ] وَفِي شَأْنِ مُوسَى - عليه السلام -: ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ...﴾ ﴿١٦﴾ [القصص].

فسكوتُ يُوسُفَ - ﷺ - عن ضروب البيان، ووجوه الكلام، وكثرة الجدل والخصام لم يكن عيًّا، وإنَّما كان عِلْمًا وفَصَاحَةً وورعاً وثقةً بالله.

وسَيَّأتِي لِيُوسُفَ إِسْهَابٌ فِي الْكَلَامِ، وَلَكِنْ فِي مَقَامِ الدَّعْوَةِ إِلَى التَّوْحِيدِ وَهُوَ فِي السَّجْنِ، أَمَّا إِذَا تَعَلَّقَ الْأُمْرُ بِالْإِفْتِرَاءِ عَلَيْهِ فَكَانَ يَقْتَصِرُ عَلَى أَوْجَزِ لَفْظٍ، فَسَيَّأتِي لِأَخَوْتِهِ اتِّهَامُهُ بِالسَّرْقَةِ، وَلَمْ يَزِدْ أَنْ قَالَ: ﴿أَنْتُمْ سَرَّ مَكَّانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ (٧).

وَكَمْ مِنْ عَالِمٍ جَلِيلٍ، حَظَّهُ مِنَ الْعِلْمِ وَافِرٌ جَزِيلٍ، وَيَمُوتُ بِمَوْتِهِ خَيْرٌ عَظِيمٍ، جَهْلٌ عَلَيْهِ مِنْ جَهْلٍ، وَافْتَرَى عَلَيْهِ مِنْ افْتَرَى، فَأَسْكَنَتْهُ عِلْمُهُ عَنِ الْقِيلِ وَالْقَالِ، وَوَكَّلَ أَمْرَهُ إِلَى ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ (١) [الرعد] وَلَا غَرَابَةَ؛ فَالْعُلَمَاءُ وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ.

أَلَا تَرَى كَيْفَ رَدَّ نَبِيُّ اللَّهِ يَعْقُوبُ - ﷺ - عَلَى أَوْلَادِهِ لَمَّا افْتَرَوْا الْكَذِبَ، ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ (١٨) أَلَا تَرَى إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - لَمَّا افْتَرَى عَلَيْهَا مِنْ افْتَرَى حَدِيثَ الْإِفْكِ، قَالَتْ: "مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَيْعُوبَ وَبَنِيهِ: بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ" (١) فَإِذَا جَارَ عَلَيْكَ النَّاسُ، فَاسْتَجِرْ بِاللَّهِ، فَلْنَعْمَ الْمَجِيرُ!

وَبِثِّقَةُ الْبِرَاءَةِ

"وَرَبَّ أَخٍ لَكَ لَمْ يَلِدْهُ أُمُّكَ" فَقَبِلَ أَنْ يَغْرِقَ الْعَزِيزَ بِالْحَيَرَةِ، قَطَعَ عَلَيْهِ حَيَرَتَهُ حَاضِرٌ مِنْ أَهْلِهَا، ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا﴾ وَقَالَ - عَلَى سَبِيلِ الشَّهَادَةِ -:

(١) البخاري "صحيح البخاري" (٣م/٥ ج/٢١٧) كتاب التفسير، وأخرجه البخاري في كتاب الشهادات، وفي كتاب المغازي. وأخرجه مسلم في "صحيح مسلم بشرح النووي" (٩م/١٧ ج/١١١) كتاب التوبة.

﴿إِنْ كَانَتْ قِيمَتُهُ قَدْ مِنْ قَبْلُ﴾ أَي شَقَّ مِنْ أَمَامَ ﴿فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾
 ﴿١٦﴾ وَإِنْ كَانَ قِيمَتُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ ﴿أَي شَقَّ مِنْ خَلْفٍ﴾ ﴿فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾
 ﴿١٧﴾ فَقَدْ الْقَمِيصُ مِنْ أَمَامٍ دَلِيلُ الْإِقْبَالِ، وَقَدْهُ مِنْ خَلْفٍ دَلِيلُ الْإِدْبَارِ.

﴿فَلَمَّا رَأَى﴾ الْعَزِيزُ ﴿قِيمَتَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ﴾ اتَّضَحَ الْأَمْرُ، وَأَيَّنَ بِرِأَةِ يُوسُفَ
 وَبَكَدَهَا، ﴿قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ فَصَارَ يُوسُفُ فِي مَأْمَنٍ،
 وَصَارَتْ هِيَ مِنَ الْحَبِيبَةِ بِمَكَانٍ، وَلَمْ يَضُرَّ يُوسُفُ - ﷺ - أَنْ قَدَّتْ قَمِيصَهُ وَهُوَ
 لِيَاسُ الدُّنْيَا بَعْدَ مَا صَحَّ عَلَيْهِ لِبَاسُ التَّقْوَى.

وَهَكَذَا أَقَامَ الشَّاهِدُ الْحُجَّةَ عَلَيْهَا، وَدَحَضَ افْتِرَاءَهَا، مُصَدِّقًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى:
 ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى﴾ ﴿١٩﴾ [طه]، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾
 ... ﴿٢٠﴾ [فاطر]

وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنْ أَهْلِهَا﴾ يَفِيدُ اخْتِصَاصًا مِنْ جِهَةِ الْقَرَابَةِ، وَكَوْنِهِ مِنْ
 أَقَارِبِهَا كَانَ أَوْجِبَ لِلْحُجَّةِ عَلَيْهَا، وَلَا يَسَعُنَا إِلَّا أَنْ نُحْيِيَ ذَلِكَ الشَّاهِدَ الْعَدْلَ
 وَالْمُحَامِي الْمَنْصَفَ الَّذِي لَمْ يُرَاحِ الْقَرَابَةُ، وَالَّذِي عَمِلَ بِمُقْتَضَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا
 قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى...﴾ ﴿٢١﴾ [الأنعام]، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَكُنْ
 لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾ ﴿٢٢﴾ [النساء].

من عجائب النظم القرآني

القرآن الكريم عجيب النظم، ولا يَعْرِفُ نمطه الغريب، ونظمه العجيب،
 وتأليفه الأنيق إلا من كان آخذًا بطريقِ النظم والنثر، فإذا عَرَفَ ذَلِكَ عَرَفَ مُفَارَقَةَ
 نظم القرآن لِسَاثِرِ الْكَلَامِ، وَعَرَفَ أَنَّ مَا دُونَهُ أَدْنَى مِنْزَلَةً، وَأَسْهَلُ مَطْلَبًا.
 ومن عجيب نظمهِ الواضح كالْفَجْرِ، الزَّآخِرِ كَالْبَحْرِ، قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ

الشَّاهد: ﴿إِنْ كَانَتْ قِيمَتُهُ قَدْ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ (١٦) وَإِنْ كَانَتْ قِيمَتُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (١٧) ﴿فَإِنَّهُ لَمَّا كَانَ الْخَبَرُ يَحْتَمِلُ الصَّدْقَ وَالْكَذِبَ، قَدَّمَ الشَّاهِدَ الصَّدْقَ مُوَاجِهَةً، ثُمَّ لَمْ يُوَاجِهْ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بِالْكَذِبِ، بَلْ أَدْخَلَهُ فِي جُمْلَةِ الْكَاذِبِينَ، تَلَطُّفًا فِي الْخُطَابِ.

أيضاً لم يقل: (فقد كذب) كما قال: ﴿فَكَذَبَتْ﴾ مراعاة لأدب الخطاب، والدخول في المعنى بالطف عبارة.

ففي قوله: ﴿مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ بصيغة الجمع، وإعراضه عن صيغة المفرد (كاذب)، فيه إكرام ليوسف لئلا يواجهه بالكذب، وفي إعراضه عن الفعل (كَذَبَ) تكريم آخر ليوسف لئلا يناله الفعل.

والكلام عن نظم القرآن يحتاج إلى إرخاء العنان في ميادين البيان، وأضرب عن ذلك بغية الاختصار والإجمال، وهو مبسوط في مصنفات علوم القرآن، وهناك شواهد له متفرقة في غير موضع من هذا الكتاب.

وتجدر الإشارة إلى أَنَّ في قوله: ﴿قُبُلٍ﴾ و ﴿دُبُرٍ﴾ و ﴿فَصَدَقَتْ﴾ و ﴿فَكَذَبَتْ﴾ و ﴿الْكَذِبِينَ﴾ و ﴿الصَّادِقِينَ﴾ من المحسنات البديعية ما يعرف بطباق الإيجاب، والطباق يُسهِّم في تجلية المعنى وإبرازه وتثبيتته في ذهن المتلقي.

الدَّرْسُ الَّذِي نَأْخُذُهُ مِنَ الْعَادَةِ

مَنْ النَّادِرِ وَالْغَرِيبِ بَدَأَ الْمَرْأَةُ بِمُرَاوَدَةِ الرَّجُلِ، فَلَا تَرَى الْمُرَاوَدَةَ وَالتَّعَرُّضَ وَالتَّحَرُّشَ يَأْتِي أَوَّلًا إِلَّا مِنْ الرَّجُلِ، الْأَمْرُ الَّذِي يُؤَكِّدُ لَنَا رُجْحَانَ كَفَّةِ حَيَاءِ الْمَرْأَةِ عَلَى الرَّجُلِ.

وَأَمَّا هَذِهِ الْحَادِثَةُ، فَرَوْجَةُ الْعَزِيزِ قَدْ تَكُونُ عَلَى سَيِّئٍ مِنَ الْعُذْرِ؛ لِفَرَطِ حُسْنِ

يُوسُفَ - ﷺ، وَلِكثْرَةِ اخْتِلَاطِهَا بِهِ، وَلَا بُرْئَتَهَا، فَلَا شَكَّ أَنَّهَا حَاطِطَةٌ، وَلَكِنَّ
المُسْوُولَ عَنْ تَصَرُّفِهَا الْقَيْحِ هَذَا هُوَ زَوْجُهَا الَّذِي جَعَلَ يُوسُفُ تَحْتَ إِمْرَتِهَا
وَسُلْطَانِهَا، وَهَذَا لَا يَجُوزُ؛ فَلَا يَجُوزُ لِلْحَدَمِ أَنْ يَخْتَلِطُوا بِنِسَاءِ الْبُيُوتِ الَّتِي يَعْمَلُونَ
بِهَا، وَلَا أَنْ يَطْلُبُوا عَلَى نِسَائِهَا، وَهَذَا خَطَأٌ مَا زَالَتِ الْمَدِينَةُ تُعَانِيهِ.

وَلَعَلَّ الدَّرْسَ الَّذِي نَأْخُذُهُ مِنْ هَذِهِ الْحَادِثَةِ خَطَرُ الْإِخْتِلَاطِ وَالْخُلُوعِ، وَحَسَنُ
الِاسْتِغْنَاءِ عَنِ الْحَدَمِ بِجِنْسِيهِ؛ لِنَحَافَظَ عَلَى أَعْرَاضِنَا وَحُرْمَاتِنَا، فَمَا كُلُّ مَمْلُوكٍ
يُوسُفَ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مِنْهُمْ، فَالْحَذَرُ الْحَذَرُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا
حِذْرَكُمْ...﴾ (٧١) [النِّسَاء]

وَدَّرْسٌ آخَرٌ فِي مُقَاوَمَةِ هَوَى النَّفْسِ، فَيُوسُفُ أَبَدَى لَنَا مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ
الطَّاهِرَةُ مِنْ صِفَاتٍ عَالِيَةٍ؛ لِيَكُونَ لَنَا مَثَلًا، وَصَدَقَ الشَّافِعِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - الْقَائِلُ:

عُفُوا تَعَفَّ نِسَاؤُكُمْ فِي الْمَحْرَمِ وَتَحَبَّبُوا مَا لَا يَلِيقُ بِمُسْلِمٍ
مَنْ يَزْنِ فِي بَيْتِ بِلْفِي دَرَهَمٍ فِي بَيْتِهِ يُزْنِي بِغَيْرِ الدَّرَهَمِ
مَنْ يَزْنِ يُزْنِ بِهِ وَلَوْ بِجِدَارِهِ إِنْ كُنْتَ يَسَا هَذَا لَيْسَ أَفْهَمُ
إِنَّ الزَّيْنَ دَيْنٌ فَإِنْ أَفْرَضْتَهُ كَانَ الْوَفَاءُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِكَ فَاعْلَمْ
يَا هَاتِكَا حُرْمَ الرِّجَالِ وَقَاطِعَا سُبُلَ الْمَوَدَّةِ عِشْتَ غَيْرَ مُكْرَمٍ
لَوْ كُنْتَ حُرًّا مِنْ سُلَالَةِ طَاهِرٍ مَا كُنْتَ هَتَاكَ حُرْمَةِ مُسْلِمٍ

فَضْلٌ مِنْ هَجَرِ الْفَوَاحِشِ

ذَكَرَ النَّبِيُّ - ﷺ - سَبْعَةَ يَظْلُهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ، وَأَحَدُ السَّبْعَةِ
رَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ، فَقَالَ: إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ.

أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ - ﷺ - قَالَ: " سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ يَوْمَ

القيامة في ظِلِّهِ ^(١) يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ: الْإِمَامُ الْعَادِلُ، وَشَابَّ نَشَأً فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ، وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ، فَقَالَ: إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ أَخْفَى حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ ^(٢)

ولذلك فإنَّ كُلَّ من دعتِه امرأة ذاتُ حُسنٍ وحَسَبٍ ونَسَبٍ إلى نفسها، فقال لها بلسان اليقين ومنطق الحقِّ المبين: إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ؛ ليعطها ويزجرها، أو قال ذلك بقلبه زجراً لنفسه، فإن هذا يترتب عليه أن يظلَّه الله تعالى في ظلِّ عرشه يوم القيامة، يوم لا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ، منَّة من الله وفضلاً.

وقد بيَّن النَّبِيُّ ﷺ - أَنْ أَعْظَمَ بِلَاءِ النَّاسِ مِنَ اللِّسَانِ وَالْفَرْجِ، فَقَالَ - ﷺ :-
"مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ" ^(٣)

والحديث ليس فيه تقييد بالرجل، فالمرأة إذا دعاها رجل إلى نفسه، فقالت: معاذ الله. فهي من السبعة الذين يظلُّهم الله في ظلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ؛ لأنَّ أحكام الشرع عامَّة للمكلفين أجمعين إلَّا إذا ورد خلاف ذلك بنص صحيح صريح.

ولا عجب أن يستحقَّ من ترفع عن الفواحش أن يكون في كنف الله وستره، بعد أن صدَّق فعلُهُ قوله، وعصى هوى النَّفْسِ خوفاً من الله تعالى، لا خوفاً من مقولة قاتل، أو لومة لائم، أو عقوبة سلطان عادل، وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَبِإِذْنِنَا يُهَيِّئُ لَهُ الْوَسِيلَ إِلَىٰ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ الْوَسِيلَ هُوَ الْوَسِيلَةُ ۚ﴾

(١) المراد ظلُّ عرشه، لدلالة أحاديث حسنة صريحة على ذلك، وبه جزم القرطبي، ورجَّحه ابن حجر في كتابه "فتح الباري" (ج ٨/ ص ١١٤).

(٢) البخاري "صحيح البخاري" (١م/ ج ١/ ص ١٦١) كتاب الأذان، وأخرجه في كتاب الزكاة، وكتاب المحاريب. وأخرجه مسلم في "صحيح مسلم بشرح النووي" (٤م/ ج ٧/ ص ١٢٠) كتاب الزكاة، وأخرجه في كتاب الزهد.

(٣) البخاري "صحيح البخاري" (٤م/ ج ٧/ ص ١٨٤) كتاب الرقاق.

الْمَأْوَى ﴿٤١﴾ [النَّازِعَات] وقال سبحانه: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿٤٢﴾ [الرَّحْمَنِ]
 فمن وقاه الله من شرِّ لسانه وفرجه، فقد وقى شرَّ الشرور، وكان النَّبِيُّ - ﷺ -
 ضامناً له على الله أن يدخله الجنة، ومن خاف مقام ربِّه ، وزجر نفسه عن الهوى،
 كان حقاً على الله أن يدخله الجنة.

الْعَزِيزُ يَخْطِي زَوْجَتَهُ

وَبَعْدَمَا تَبَيَّنَ لِلْعَزِيزِ الْخِيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخِيْطِ الْاَسْوَدِ، وَلَمْ يُمْدْ هُنَاكَ مَجَالٌ
 لِلشُّكِّ فِي بَرَاءَةِ يُوسُفَ وَكَذْبِ امْرَأَتِهِ، قَالَ لَهَا - وَالْاَسَى يَمْلَأُ الْقَلْبَ :- ﴿اِنَّهُ مِنْ
 كَيْدِكُنَّ اِنَّ كَيْدَكُمْ عَظِيْمٌ﴾ ﴿٢٨﴾ ثُمَّ تَوَجَّهَ بِالْخِطَابِ اِلَى يُوسُفَ، وَقَالَ لَهُ - بِلِسَانِ
 الرَّجَاءِ وَالْاِلْتِمَاسِ :- ﴿يُوسُفُ اَعْرِضْ عَن هَذَا﴾ ﴿٢٩﴾ الْاَمْرُ وَاكْتُمْتُمْ وَلَا تَذْكُرْهُ سَتَرْتُ
 عَلَيْكَ! وَيُوْخَذُ مِنْ ذَلِكَ اسْتِحْبَابُ السِّرِّ عَلَى الْمُسِيءِ وَكَرَاهَةُ اِشَاعَةِ الذُّنُوبِ بَيْنَ
 النَّاسِ.

ثُمَّ تَوَجَّهَ بِالْخِطَابِ مَرَّةً ثَانِيَةً اِلَى امْرَأَتِهِ، وَقَالَ لَهَا - عَلَى وَجْهِ النَّصْحِ وَالتَّوْبِيخِ :-
 ﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ﴾ ﴿٣٠﴾ فَاللهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا اَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ نُمَسِّكْ
 بِسِتْرٍ اَوْ يَسْتَعْفِفْ اَللهُ يَجْعِدِ اَللهُ عَفْوَراً رَّحِيْمًا﴾ ﴿٣١﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ اِثْمًا فَاقْتُلْهُ بِكَيْسِهِ، عَلَى نَفْسِهِ
 وَكَانَ اَللهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا﴾ ﴿٣٢﴾ [النِّسَاء]، ثُمَّ قَالَ لَهَا: ﴿اِنَّكَ كُنْتِ مِنْ
 الْخَاطِئِيْنَ﴾ ﴿٣٣﴾ مِنَ الْمُتَعَمِّدِيْنَ لِلْخَطَا، وَاللهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيْئَةً اَوْ
 اِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا بَرِيًّا فَقَدْ اَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَاِثْمًا مُّبِيْنًا﴾ ﴿٣٤﴾ [النِّسَاء] لِذَلِكَ وَجَبَ عَلَيْكَ
 الْاسْتِغْفَارُ وَالتَّوْبَةُ النَّصُوحُ.

لَكِنَّ هَذَا النَّصْحَ وَالتَّخْطِيءَ وَالتَّوْبِيخَ لَمْ يَرُدَّعْهَا، وَظَلَّتْ رَاغِبَةً اِلَى يُوسُفَ،
 وَكَانَ الْوَاجِبُ عَلَى الْعَزِيزِ اَنْ يَأْخُذَ حِذْرَهُ، فَيَعْرِضُ عَنْ يُوسُفَ اَوْ يَعْتَقَهُ، وَلَكِنْ هَذَا
 الَّذِي حَدَّثَ ﴿لِيَقْضِيَ اَللهُ اَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا...﴾ ﴿٤٤﴾ [الْاَنْفَال].

الفرق اللغوي بين خاطئ ومخطئ

قوله تعالى على لسان عزيز مصر: ﴿إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ (٢٩) من باب تغليب الذكور على الإناث، ومن جهة أخرى هناك فرق لغوي بين الخاطئين والمخطئين، فالخاطئ: من تعمّد الخطأ وما لا ينبغي، أمّا المخطئ فهو: من أراد الصواب فصار إلى غيره، أي من لم يتعمّد الخطأ، ولذلك قال العزيز لامرأته: ﴿إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ (٢٩) ولم يقل لها: مِنَ الْمَخْطِئِينَ. وسيأتي لإخوة يُوسُفَ أن يقولوا: ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ﴾ (١١) أي كنا متعمّدين بالذنب، وفيه إشارة بالتوبة.

من بديع القرآن الالتفات

الالتفات في المخاطبة هو نقل الكلام عن شيء إلى شيء آخر، وهو ضرب من ضروب البلاغة، وأسلوب من أساليب الفصاحة، ومنه في القرآن قوله تعالى حكاية عن عزيز مصر: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ (٢٩) فحوّل الخطاب عن يُوسُفَ ﷺ إلى امرأة العزيز.

ولذلك فإنه يحسن الوقف على قوله: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ والابتداء بقوله: ﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ (٢٩) ليطهر الالتفات، ويتبين الفصل بين الأمرين، وهو وقف جائز.

الكيد في القرآن الكريم

وهذه الحادثة لم تحطّ من منزلة يُوسُفَ - ﷺ -، بل زادت رِفْعَةً وَعَلَوَّ شَأْنًا، لَا سِيَّما وَأَنَّ الْعَزِيزَ نَفْسَهُ قَدْ أَعْلَنَ بَرَاءَتَهُ وَأَسْنَدَ مَا حَدَّثَ لَامْرَأَتِهِ، فَقَالَ: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾، و﴿مِنْ﴾: حَرْفٌ جَرٌّ يَفِيدُ التَّبَعِيضَ وَالتَّجْزِئَةَ، أَيِ إِنَّ مَا حَدَّثَ

جُزءٍ مِنْ كَيْدِكُنَّ، أَمَّا كَيْدُكَنَّ فَعَظِيمٌ، وَلَمْ يَقُلْ: إِنَّهُ كَيْدُكَنَّ؛ لِأَنَّ الْكَيْدَ لَا يُدْرِكُ مَدَاهُ، وَلَا يُعْرِفُ مَتْنَاهُ.

وَقَدْ عَبَّرَ بِصِبْغَةِ الْجَمْعِ لِأَنَّ الْكَيْدَ مِنْ طَبَعِ النِّسَاءِ، وَلِذَلِكَ فَإِنَّ النَّبِيَّ - ﷺ - قَالَ لِيَعْضِ أَرْوَاجَهُ لِمَا أَحْضَنَ عَلَيْهِ أَنْ يَأْمُرَ عُمَرَ لِيُصَلِّيَ بِالنَّاسِ بَدَلًا مِنْ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: "إِنْ كُنَّ صَوَاحِبُ يُوسُفَ" ^(١) فَالْكَيْدُ مِنْ طَبَعِكُنَّ.

والكيد موجود في النساء والرجال على حد سواء، إِلَّا أَنَّ كَيْدَ النِّسَاءِ أَعْظَمُ بِشَهَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ ^(١٨) فهذه الآية تقرر أَنَّ كَيْدَ النِّسَاءِ عَظِيمٌ، وبذلك يتفوقن على الرجال، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِنْ سَكْرَاتِنَا تَذَكَّرْنَ﴾ ^(١) فِي الْعَمَقِ ^(١٩) [الفلق]

أَمَّا كَيْدُ الشَّيْطَانِ فَأَعْظَمُ مِنْ كَيْدِ النِّسَاءِ؛ فَبَعْضُ كَيْدِ النِّسَاءِ مُسْتَمَدٌّ مِنْ وَسْوَئَةِ الشَّيْطَانِ وَتَسْوِيلِهِ، فَهُوَ الْمَعْلَمُ وَهَنَّ التَّلْمِيزَاتِ، أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ ^(٢٠) [النساء] فهذا إِذَا مَا قِيسَ بِالنِّسْبَةِ لِكَيْدِ اللَّهِ تَعَالَى، فَكَيْدُ اللَّهِ تَعَالَى أَقْوَى مِنْ كَيْدِ الشَّيْطَانِ وَأَشَدُّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأْمِلْ لَهُمْ إِيَّائِي كَيْدِي مَتِينٌ﴾ ^(١٨٢) [الأعراف]

كُلُّ سِرٍّ جَاوَزَ اللِّسَانَ شَاعَ

وَإِذَا صَارَ الْكَلَامُ بَيْنَ اثْنَيْنِ شَاعَ وَلَمْ يَعُدْ سِرًّا، وَإِذَا خَرَجَ الْكَلَامُ مِنَ اللِّسَانِ فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَمَانٌ... فَقَدْ تَنَاهَى الْخَبْرُ لَجَمَاعَةٍ مِنْ سَيِّدَاتِ نِسَاءِ الْمَدِينَةِ، وَلَمَّا تَحَقَّقْنَ مِنْهُ بَسَطْنَ فِيهَا لِسَانَ الْمَلَامَةِ، ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ﴾ - بِلِسَانِ الْعَجَبِ وَالْغَيْبَةِ

(١) البخاري "صحيح البخاري" (١م/ج ١/ص ١٦٢) كتاب الأذان.
(٢) ﴿الْتَفَنَّتْ﴾: السَّاحِرَاتُ اللَّاتِي يَعْقِدْنَ عَقْدًا فِي خِيوطٍ، وَيَتَفَنَّنَ فِيهَا بِرَيْقِهِنَّ لِيُعَقِّدْنَ أُمُورَ النَّاسِ.

والتَّشْرِيبُ :- ﴿ أَمَرَاتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا ﴾ عَبْدَهَا يُوسُفَ ﴿ عَنْ نَفْسِهِ ﴾ وَهِيَ الْمُتَزَوِّجَةُ مِنْ عَزِيزٍ مِصْرَ! وَيَأْتِي عَلَيْهَا! وَتُرِيدُهُ قَسْرًا! ﴿ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ﴾ افْتَحَمَ حُبُّهُ أَسْوَارَ قَلْبِهَا ﴿ إِنَّا لَنَرْنَهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ ﴿٢٠﴾ فِي خَطَأٍ وَبَعْدَ عَنْ سَبِيلِ الرَّشَادِ.

وهذا الكلام من النسوة يكشف عن طبيعة الإنسان في حُبِّ الاطلاع وتتبُّع الأخبار، فإياكم والنِّائم؛ فإنَّها تزرع الأحقاد وتنبت السَّخائم.

دلالة تجريد الفعل المسند إلى جمع التكسير من التاء أو قرنه بها

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ ﴾ النسوة فيها أقوال أشهرها وأظهرها أن كلمة نسوة جمع تكسير للقلَّة، والمشهور كسر نونها، ويجوز ضمُّها في لغة، قال القرطبي: "وهي قراءة الأعمش، والمفضل، والسلمي" ^(١) وإذا ضُمَّت نونها كانت اسم جمع بلا خلاف.

ومعلوم أن من مواضع تأنيث الفعل مع الفاعل جوازاً إذا كان الفاعل جمع تكسير، نحو قوله تعالى: ﴿ إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ ... ﴾ ﴿١١﴾ [فصَّلَتْ] وقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ... ﴾ ﴿٣١﴾ [الأنعام] وقوله تعالى: ﴿ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ... ﴾ ﴿١٣﴾ [الأعراف] وقوله تعالى: ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَنَّا ... ﴾ ﴿١١﴾ [الحجرات]

فإن قيل: فلم جُرِّد الفعل من علامة التأنيث في قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ ﴾ وأثبت في مثل قوله تعالى: ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ﴾ [الحجرات] مع أن تقديم الفعل يدعو إلى إسقاط علامة التأنيث؟!

فالجواب: أن ثبوت التاء في قوله تعالى: ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ﴾ [الحجرات]

(١) القرطبي " الجامع لأحكام القرآن " (ج ٩ / ص ١٧٥).

كان مراعاةً لمعنى الجماعة، ومثله قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ...﴾ (١٩)، وأمّا حذف التاء من ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ﴾ فلأنّ الفعل المسند إلى جمع التّكسیر يجوز تجريدّه من التّاء باعتبار الجمع.

فإن قيل: فما دلالة تذكير الفعل أو تأنيثه مع الفاعل إذا كان الفاعل جمع تكسير؟!

فالجواب أنّ الفعل المجرّد من التّاء يدلّ على القلّة، فقوله تعالى: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ﴾ يدلّ على قلّة عدد النسوة اللّاتي اغتبن امرأة العزيز، أمّا الفعل المقترن بالتّاء، مثل قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ﴾ [الحجرات] فإنّه يدلّ على الكثرة، فالأعراب كثر، والله تعالى أعلم.

امراة العزيز تقيم الحجة على النسوة

﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ﴾ امرأة العزيز ﴿يَمْكُرِهِنَّ﴾ (١) أي بعيهنّ إيّاها واحتياهنّ في ذمّها، وقد استعير المكر للغيبة لشبهها له في الحفّاء ﴿أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ﴾ تدعوهنّ ضيوفاً عندها، ذريعة وحجة لتجمعهنّ بيوسف لينظرنّ حسنّه وبهاءه، فتقيم الحجة عليهنّ، ويعذرنها، ولا يعدنّ يتقدنها.

وقبلنّ الدّعوة، وهيأت امرأة العزيز ﴿وَأَعَدَّتْ لهنّ مَكْكًا﴾ (٢) وفي الكلام محذوف تقديره: فلما أتيت قدمتهنّ لهنّ الثّمار وأنواع الأطعمة ﴿وَوَاتَتْ كُلَّ وَجْهٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا﴾ تعالج به الثّمار أو الطّعام، وبينما هنّ منشغلات جاءت يوسف ﴿وَقَالَتْ

(١) المكر من العبد غشّ وخديعة واحتيال، ومن الله تعالى بطش وانتقام، قال تعالى: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [النمل]

(٢) المتكأ: ما انكأ عليه لشراب، أو حديث، أو طعام.

أَخْرَجَ عَلَيْهِنَّ ﴿٢٢﴾ فَسَمِعَ كَلَامَهَا بِمَوْجِبِ مَنْزِلَتِهِ مِنْ مَنْزِلَتِهَا، وَرَبَّيَا كَانَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لَا يَعْلَمُ عَنْ تَدْبِيرَاتِهَا وَتَرْتِيبَاتِهَا هَذِهِ، فَطَلَعَ عَلَيْهِنَّ كَأَنَّهُ الْبَدْرُ فِي لَيْلَةِ التَّهَامِ، فَقَدْ كَانَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - عَلَى حِظٍّ وَافِرٍ مِنَ الْحُسْنِ وَجَمَالِ الرُّجُولَةِ.

﴿فَلَمَّا رَأَيْتُهُ أَكْبَرْتُهُ﴾ وَأَجْلَلْتُهُ، وَبُهِتَنَ لَطُلْعَتِهِ، وَهَالَنَ أَمْرَهُ، وَذُهَلْنَ لَجَمَالِهِ، وَلَشَغْلِهِنَّ بِهِ فَقَدْنَ الْمَشَاعِرَ وَالْأَحَاسِيسَ وَالْمَدَارِكَ، وَاخْتَلَطَتْ عَلَيْهِنَّ الْأُمُورُ، وَلَمْ يَفْرِقَنَّ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَمَا بَهَا ﴿وَقَطَعَنَّ أَيْدِيَهُنَّ﴾ اسْتِعَارَةً تَصْرِيحِيَّةً، فَقَدْ اسْتِعَارَ لَفْظَ الْقَطْعِ عَنِ الْجَرَحِ، أَيْ جَرَحْنَهَا بِمَا فِي أَيْدِيهِنَّ مِنَ السَّكَاكِينِ، وَصَرَّنَ مَخْضُوبَاتِ الْبَنَانِ وَهِنَّ لَا يَشْعُرْنَ وَلَا يَدْرِينَ.

﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ كَلِمَةٌ تَنْزِيهِ عِبْرَنَ فِيهَا عَنِ الدَّهْشَةِ الْبَالِغَةِ مِنْ عَظَمَةِ صَنِيعِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ وَهُوَ مِنْ بَابِ الْمَغَالَاةِ وَالْمُبَالَغَةِ، فَقَدْ كَانَ بَشَرًا ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٢٣﴾ وَلَمْ يَكُنْ مُلَكًا، وَإِنَّمَا هُوَ وَصْفٌ مَدْحٍ؛ لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَوْصُوفَةٌ بِالْجَمَالِ وَالطَّهَارَةِ بِخِلَافِ الشَّيَاطِينِ الْمَوْصُوفَةِ بِالْقُبْحِ وَالنَّجَاسَةِ، وَقَدْ رَكَزَ ذَلِكَ فِي الْأَذْهَانِ، وَإِنْ كَانَ لَمْ يَرَهَا أَحَدٌ.

وَفِي هَذِهِ التَّعْبِيرَاتِ إِشَارَةٌ إِلَى وَجُودِ بَقَايَا مِنْ دِينِ اللَّهِ تَعَالَى، دِينَ التَّوْحِيدِ الَّذِي جَاءَ بِهِ الرُّسُلُ جَمِيعًا.

فَلَمَّا طَوَّقَتْ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ مَكْرَهُنَّ وَانْتَصَرَتْ عَلَيْهِنَّ ﴿قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ﴾ فَانْظُرْنَ مَاذَا أَصَابَكُنَّ مِنْ رَأْيَتِهِ ﴿وَلَقَدْ زَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعَصَمَ﴾ وَامْتَنَعَ وَتَحَفَّظَ تَحَفُّظًا شَدِيدًا كَانَ فِيهِ عَصْمَةٌ، وَهَذَا اعْتِرَافٌ صَرِيحٌ مِنْهَا عَلَى بَرَاءَةِ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَعَلَى مَا فِي نَفْسِهَا مِنَ الْهَوَى لَهُ.

ثُمَّ قَالَتْ أَمَامَ الْمَلَأِ مُهَدَّدَةً مَتَوَعَّدَةً ﴿وَلَكِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا عَامَرُهُ﴾ بِهَ فِيهَا سِيَّاتِي

﴿لَيْسَ جَنَّةٌ وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾ ﴿٣٣﴾ الأذلاء، ولم تعد تخشى لومة لائم ولا مقيلة قائل، ونسييت أن زلة اللسان عثرة لا تقال!

يوسف - رحمه الله - في السماء الثالثة ليلة المعراج وقد أوتي شطر الحسن

روى مسلم عن أنس بن مالك في حديث الإسراء أن رسول الله - ﷺ - قال: "... ثم عرج بي إلى السماء الثالثة، فاستفتح جبريل، فقيل: مَنْ أَنْتَ؟ قال: جبريل. قيل: وَمَنْ مَعَكَ؟ قال: مُحَمَّدٌ - ﷺ -. قيل: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قال: قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؛ فَتُفْتَحْ لَنَا، فَإِذَا أَنَا بِيُوسُفَ - ﷺ -، إِذَا هُوَ قَدْ أُعْطِيَ شَطْرَ الْحُسَيْنِ، فَرَحَّبَ وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ..."^(١).

في الفصل والوصل

من أسرار البلاغة وفنونها معرفة مواضع الوصل والفصل في الجمل، والعلم يذكر العاطف وتركه. والوصل عند علماء المعاني المراد به عطف جملة على أخرى بحرف العطف الواو فقط، والفصل تركه.

وتمييز مواطن الفصل من الوصل في الجمل على ما تقتضيه البلاغة أمر متعذر غامض، لا يعرفه إلا الخالص من العرب، الذين طبعوا على البلاغة، وجبلوا على الفصاحة، وقد بلغ ببعضهم أن جعل معرفة الوصل من الفصل حداً للبلاغة، وأساساً للفصاحة.

وأهل البلاغة والفصاحة في عهد النبي كانوا أعرف الناس بعجزهم أمام القرآن وإعجازه، فإذا وقف هؤلاء عاجزين، فمن بعدهم لا ريب أعجز؛ لأن معرفة المتقدمين بصنعة العربية لا يجاريهم فيها أحد من المتأخرين.

ومن المواضع التي يحسن فيها الفصل أن يكون بين الجملتين اتحاد تام، كأن

(١) مسلم " صحيح مسلم بشرح النووي " (م/١ ج/٢ ص ٢١٣) كتاب الإيمان.

تكون الجملة الثانية بياناً للأولى، أو تأكيداً لها، ويسمى كمال الاتصال، نحو قوله تعالى حكاية عن النسوة: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٣١﴾ ففي الجملة الأولى ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ نوع من الخفاء، ففُصِّلَت الجملة الثانية ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٣١﴾ لأنها بيان لما قبلها، ولأنها مؤكدة أيضاً للجملة الأولى في نفي البشرية.

ومن المواضع التي يحسن فيها الفصل أن تقع الجملة الثانية جواباً عن سؤال يفهم من الجملة الأولى، ويسمى شبه كمال الاتصال، نحو قوله تعالى حكاية عن امرأة العزيز: ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ...﴾ ﴿٥٢﴾ فقد فُصِّلَت جملة ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ عن جملة ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي﴾ لأن الثانية جواب عن سؤال يفهم من الأولى، فقلوبه: ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي﴾ أوجد سؤالاً: لم لا تبرئين نفسك؟ فجاءت الجملة الثانية جواباً ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾.

والجواب - كما هو معلوم - شديد الارتباط بالسؤال، ولذلك وقع الفصل في الجملة الثانية لقوة ارتباطها المعنوي بالجملة الأولى.

تجاهل العارف

تجاهل العارف ومزج الشك باليقين فن من فنون البديع: وهو سؤال المتكلم عما يعلمه حقيقةً تجاهلاً منه لشكته، وهو على قسمين: منفي وموجب، وقد جاء منه في سورة يوسف ما لا يلحق سبباً، فمن القسم المنفي جاء قوله تعالى حكاية عن نسوة المدينة: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٣١﴾ مبالغة في تأكيد المدح، فخرج الكلام بمعنى بليغ ولفظ فصيح لم يقع في فصاحة العرب، فقد كانوا يشبهون كل من راعهم حسنةً وجماله بالجن.

ومأ ورد في القرآن الكريم من القسم الثاني الموجب (المثبت)، قوله تعالى:

﴿أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِلَهُ هِيَمُ﴾ [الأنبياء] وهذا خارج مخرج التقرير، وشيبه به قوله حكاية عن إخوة يُوسُفَ: ﴿أَتَأْتِكَ أَنْتَ يُوسُفُ﴾ فهذا الكلام خرج مخرج التقرير والتعجب.

دعوى الريادة في القرآن

القول بالريادة في القرآن الكريم دعوى باطلة، فمن ذلك قولهم: الباء زائدة في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ...﴾ [٣١] قالوا: فالتقدير: فلما سمعت مكرهنَّ. ولعلمهم نظروا إلى قوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ...﴾ [آل عمران] وفهموا أنَّ هذا الفعل (سَمِعَ) يتعدى بنفسه إلى المفعول به دون حرف جر، ونظير ذلك قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا...﴾ [المجادلة] وقوله: ﴿إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ...﴾ [النساء] وقوله: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ...﴾ [النور] ولا يخفى أنَّ السماع في هذه الآيات كلها كان فيها مباشراً دون وساطة، أمَّا قوله: ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ...﴾ [٣١] فإنَّ امرأة العزيز لم تسمع مكرهنَّ مباشرة، وإنَّما علمت به، فلو كانت الآية: فلما سمعت مكرهنَّ، بإسقاط حرف الجر، فهذا يعني أنَّ امرأة العزيز كانت معهنَّ، وهذا ما لم تقرره الآية، ثمَّ إنَّ المكر لا يسمع، فناسب دخول حرف الجر لإصابة المعنى بدقَّة.

ومن الجدير علمه أنَّ الكلمة الَّتِي يقول عنها النُّحاة زائدة، لا يراد بها أنَّها زائدة في النِّظْم، ومن ذهب إلى أنَّها زائدة في النِّظْم، وأنَّ وجودها وحذفها سواء، وأنَّها لا تخدم المعنى ولا الإعراب، فقد أعظم على الله الفرية! فما من كلمة في القرآن إلَّا ولها وجه يخطر في البلاغة، ويتَّجه في الفصاحة، وما من حرف إلَّا فيه ما يشوق وما

يروق، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا...﴾ (١٦) ﴿فجيء بلفظة ﴿أَنْ﴾ مؤكدة للمَّا أو صلة لها، وهي عند النُّحاة زائدة لوقوعها بعد (لَمَّا) الوقتية.

ولعلَّ الذين أطلقوا القول في زيادتها نظروا إلى أنَّ القرآن لم يأت بها على الأصل من الحذف، كما في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ ءَالَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ﴾ (١١) [الحجر]، وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ...﴾ (٨٠) [يونس]، وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا...﴾ (٦٦) [هود].

والصَّواب أنَّ ما وضع للتأكيد لا يسمَّى زائداً، ولعلَّها لم تحذف لأنَّ مجيء البشير إلى يعقوب جاء بعد أن طال على يعقوب ^{الطَّلَعُ} البعد والحزن، فناسب مجيء ﴿أَنْ﴾ لما في مقتضى وصفها من الإبطاء والتراخي، ولما لها من أثر في الدلالة على تراخي الزَّمن، أو أنَّها جاءت لتشعر بطيِّ بعض الكلام، واختصار بعض الحقائق، وهذه دقائق لا تتأتَّى لكثير من النُّحاة.



القسم الرابع

يوسف في السجن

مناجاة يوسف لربه

فَلَمَّا سَمِعَ يُوسُفُ - عليه السلام - تهديد امرأة العزيز ووعيدها، وَعَلِمَ عَزَمَهَا وإصرارها، تكلّم بعد أن ظلّ صامتاً طَوَالَ الوقت؛ فلا ينبغي له أن يتبسّط في الحديث معهنّ، والصَّمْتُ يَرْفَعُ شَأْنَ صاحبه، وَخَيْرُ الْخِلَالِ حِفْظُ اللِّسَانِ، والعَاقِلُ مَنْ يَتَكَلَّمُ عِنْدَ الضَّرُورَةِ، فَلَاذِلْ إِلَى رَبِّهِ وَنَاجَاهُ فِي خُشُوعٍ: ﴿قَالَ رَبِّ السِّجْنُ^(١) أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي^(٢) إِلَيْهِ﴾ وقد اختار السِّجْنَ مع أَنَّهُ شَرٌّ، وَلَكِنَّهُ شَرٌّ أَهْوَنُ مِنْ شَرِّ الزَّنا الَّذِي قَالَ فِيهِ - تبارك وتعالى -: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء].

ثُمَّ فزع إلى لطائفِ رحمة الله تعالى: ﴿وَلَا نَصْرَفُ عَنِّي كَيْدَهُنَّ﴾ أي إن لم تدركني برحمتك ﴿أَصْبُ إِلَيْهِنَّ﴾ أُمِلَ إِلَيْهِنَّ، وهو من باب الشَّرْطِ والمجازاة ﴿وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [٣٢] وهذا على وجه عدم الاغترار بعصمته - عليه السلام -، ومن باب هَضْمِ النَّفْسِ، وعلى سبيل الإقرار بأنّه ﴿إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [٣٢] [الشورى] ومن باب الشَّاءِ على الله تعالى والتَّضَرُّعِ والاستغاثة بجنابه - تبارك وتعالى -، وهو من أدبِ دُعاء الأنبياء والصّالحين.

(١) لم يرد ذكرُ لفظ السِّجْنِ في القرآن الكريم باستثناء سورة يوسف إلّا على لسان فرعون، وهو يتوعّد موسى - عليه السلام -: ﴿قَالَ لَيْنَ أَخَذْتُ لَهَا عَذْرَى لَأَجْعَلَكَ مِنَ الْمُسْجُورِينَ﴾ [١٦] [الشعراء].

(٢) عبّر - عليه السلام - بصيغة الجمع سَرّاً على سيّدته، أو اتَّهَنَ مشتركات في الجُرْمِ، والله تعالى أعلم.

بناءً أفعل في التفضيل للمُشترَكَيْنِ في الشيء، وقوله:

﴿السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ﴾

من المعلوم أنَّ اسم التفضيل: صفة تؤخذ من الفعل للدلالة على أنَّ شيئين اشتركا في صفة معينة، وزاد أحدهما على الآخر فيها. وله أركان ثلاثة: اسم التفضيل، والمفضَّل، والمفضَّل عليه.

واسم التفضيل في قوله: ﴿رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ...﴾ (٣٢) هو أحب، والمفضَّل: السَّجْن، والمفضَّل عليه: ما يدعونه إليه.

ولكن لا يفهم من قوله أنَّ المفضَّل والمفضَّل عليه اشتركا في صفة الحب، فلم يكن المدعوُّ إليه حبياً إلى نفس يُوسُفَ البتَّة، ولكنه مثل قول القائل: الجنة أحبُّ إليَّ من النَّار، والإسلام أحبُّ إليَّ من سائر الأديان.

وهذا بطمس وجه الذين قالوا ما قالوا في يُوسُفَ، ونسبوا إليه ما لا يليق به - ^(٣٣) فيُوسُفُ ما أحبُّ ما يدعونه إليه، وما همَّ من قبل بشيء؛ فالهمُّ ما تمَّ لأنَّ برهان ربِّه من ثَمَّ كما تقرَّر، فما لهؤلاء القوم ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ (٣٣) [الكهف]

سرُّ قراءة لفظ ﴿السَّجْنُ﴾ بوجوه في موضع، وقراءته بوجه واحد في المواضع الأخرى

قوله: ﴿رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ...﴾ (٣٢) قرأ يعقوب: (السَّجْن) بفتح السين، على أنَّه مصدر، أريد به الحبس. وقرأ الباقون: ﴿السَّجْنُ﴾ بكسر السين على أنَّ المراد به المكان.

وقد اتَّفَقَ القراء على كسر السين من ﴿السَّجْنُ﴾ في المواضع الأخرى، وهي قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ...﴾ (٣٦)، وقوله تعالى: ﴿يَصْلَحَنِي السَّجْنُ أَزْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (٣٦)، وقوله تعالى:

﴿يَصْحَجِي السَّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا...﴾ (١١) ، وقوله تعالى: ﴿فَلَيْتَ فِي السَّجَنِ يَضَعُ سَيْنَ﴾ (١٢) ، وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السَّجَنِ...﴾ (١٣) .

فما سرُّ قراءة لفظ ﴿السَّجْنُ﴾ بفتح السين وكسرها في قوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ...﴾ (٣٢) والاتِّفاق على كسرها في بقية المواضع؟! والأمر جلِّي، فمن قرأ (السَّجْنَ) بالفتح أراد (المصدر) سَجَنَهُ يَسْجُنُهُ سَجْنًا، ومن قرأ (السَّجْنَ) بالكسر أراد (المَحْسِيس) أي المكان الَّذِي يُسْجَنُ فيه، ويلاحظ أنَّ الآيات الَّتِي اتَّفَقَ القُرَّاءُ على كسر السَّيْنِ مِنْ ﴿السَّجْنِ﴾ فيها يراد بها (المَحْسِيس) أي المكان ولا يصحُّ إرادة المصدر، بخلاف الموضع الأوَّل، فإرادة المصدر بيَّنة، فمن فتح السَّيْنِ فهو مصدر سَجَنَهُ سَجْنًا، ومن كَسَرَ السَّيْنِ فهو المَحْسِيس وهو اسم، وهذا يكشف عن دقَّةِ القراءات المتواترة وأحكامها وإحكامها، ويكشف عن أسرار اللُّغة العربيَّة في اتِّفاق المباني وافتراق المعاني، فهناك فرق بين استخدام الاسم واستخدام المصدر.

تَقْرِيزُ سَجْنِ يُوسُفَ - ﷺ -

ومصادقاً لقوله تعالى: ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ...﴾ (٦٠) ﴿غافر﴾، وقوله تعالى: ﴿أُحِبُّ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ...﴾ (١٨١) [البقرة] استجاب الله تعالى دُعَاءَ يُوسُفَ ونجَّاه من كيدهنَّ ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٣٦) .

وبعد أن مضت فترة من الزَّمن، ورأوا الآياتِ الدَّالة على براءة يُوسُفَ، ظَهَرَ للعزیز وأهلِهِ وَمَنْ اسْتَشَارَهُمْ أَنَّ المصلحةَ تقضي بسجن يُوسُفَ .

قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آلِآيَاتٍ لَيْسَ جُنْدُهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ (٣٥) أي إلى مدّة من الزّمن غير معلومة، وذلك حتّى يتسرّ العزيزُ على امرأته، وينفي التّهمة عنها، ويحفظ سمعتها، ويفرق بينها وبين يوسف. وهكذا تقرّر سجنُ يوسفَ بقرار جائر؛ بالقوّة لا بالحق، وبلا إقامة دعوى ولا سابق جرم.

إِعْرَابُ ﴿لَيْسَ جُنْدُهُمْ﴾ (لَيْسَ جُنْدُهُمْ نُونٌ نُونٌ هـ)

أصلُ هذا الفعل (يَسْجُنُونَ، نَّ) فاجتمعت ثلاثُ نونات: نون الفعل الّتي هي علامة الإعراب في الأفعال الخمسة، ونون التّوكيد الثّقيلة الّتي هي نونان، فحذفت نون الفعل للتّخفيف، فالتقى ساكنان: واو الجماعة، والنون الأولى من نون التّوكيد، فحذفت الواو لدلالة الضمّة السّابقة عليها، فصار (يَسْجُنَنَّ).

ونقول في إعرابه ﴿لَيْسَ جُنْدُهُمْ﴾:

(اللام): الموطّئة للقسم.

و (يَسْجُنَنَّ): فعل مضارع مرفوع بثبوت النون المحذوفة لالتقاء الأمثال (اجتماع ثلاث نونات).

و (واو الجماعة المحذوفة لالتقاء الساكنين): فاعل مبني على السكون في محل رفع.

و (النون): حرف توكيد مبني على الفتح لا محلّ له من الإعراب.

و (الهاء): ضمير الغائب، ضمير متّصل مبني على الضمّ في محلّ نصب مفعول به.

وجملة ﴿لَيْسَ جُنَّتُهُ﴾: فاعل^(١) للفعل (بدا)، أي بدا لهم أن يسجنوه.

تجاوز نوني التوكيد الثقيلة والخفيفة في آية من سورة يوسف

نون التوكيد قسان: ثقيلة، وخفيفة. وقد وقع التوكيد بالثقل في القرآن غير مرة، أما التوكيد بالخفيفة فلم يرد في القرآن إلا في موضعين: الأول في قوله تعالى: ﴿لَسَعَاً بِالنَّاصِيَةِ ۝١٥﴾ [العلق] والثاني في قوله تعالى: ﴿وَلْيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِ ۝٣٢﴾ [يوسف].

ومن لطائف البيان القرآني اجتماع نوني التوكيد الثقيلة والخفيفة في آية من سورة يوسف، فقد جمعها قوله تعالى: ﴿لَيْسَ جُنَّتْ وَلْيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِ ۝٣٢﴾ [يوسف] والآية تتحدث عن تهديد امرأة العزيز ليوسف بالسجن والإذلال. ويلاحظ أن الثون الثقيلة أدخلت على تهديده بالسجن، بينما أدخلت الثون الخفيفة على تهديده بالإذلال.

والظاهر أن الفعل ﴿لَيْسَ جُنَّتْ﴾ باشرته نون التوكيد الثقيلة؛ لأن امرأة العزيز عازمة عزمها أكيداً على سجنه، ولعل ما يؤيد ذلك أن هذا الفعل جاء مؤكداً بالثقل مرة ثانية لما بدا لهم أن المصلحة تقتضي سجنه؛ إيهاماً لتبرئتها، قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آلَايَاتِ لَيْسَ جُنَّتْهُ حَتَّىٰ حِينٍ ۝٣٥﴾.

(١) هذا مذهب سيبويه، وخالفه آخرون؛ لأن الفاعل لا يكون جملة، ولا يجوز إسناد الفعل إلى فعل آخر، وقيل: الجملة المؤكدة باللام لا تأتي في موضع فاعل، وإنما في موضع مفعول لفعل تقديره (علموا)، لأن في الآية ما هو معناه، فقله: ﴿بَدَأَ﴾ أي ظهر للقلب، وما ظهر للقلب فقد علم، وبذلك تكون الجملة المؤكدة باللام ﴿لَيْسَ جُنَّتْ﴾ مفعولاً به للفعل علموا، وفاعل الفعل ﴿بَدَأَ﴾ هو المجرور من قوله: ﴿لَهُمْ﴾ وهو فاعل في المعنى، وقيل: الفاعل ما دل عليه بدا، وهو المصدر، أي بدا لهم بداءً، فحذف الفاعل لأن الفعل يدل عليه، وقيل: الفاعل مضمر، وتقديره: رأي، أي بدا لهم رأي، وحذف الفاعل لدلالة ﴿لَيْسَ جُنَّتْهُ﴾ عليه، وقيل غير ذلك.

أما تهديدها ووعيدها له بالإذلال فيبدو أنه كلام خارج من اللسان ولم يقصده القلب ببرهان، ولذلك نراها لم تؤكد تقرير الإذلال بالنون الثقيلة، واكتفت بالخفيفة.

الأسباب التي أدت إلى سجن يوسف

قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُوثُمْ حَتَّىٰ جَاءَ جَيْشٌ﴾ (٣٥) قد يسأل سائل: ما الآيات التي بدت لهم، حتى يسجنوا يوسف (عليه السلام)؟!

والجواب: أنهم قرروا سجنه بعدما رأوا الآيات القاطعة ببراءته (عليه السلام) مما قذفته به، والقاضية بعفته، ومن تلك الآيات قد القمص من دبر وعدم تنفيذها لهذا الدليل، وسكوتها حينما سمعت قول العزيز: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ كَذِبِكُنَّ﴾، وقوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرِي لِذَنبِكُ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ (١١)، وحين أباحت سرها للنسوة: ﴿وَلَقَدْ زَادْنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ﴾ فمن لم يكسه الحياء ثوبه يرى الناس عيبه، وما كان يظهر على وجهها مما تضرره ليوسف من حب، فما أضمر أحد شيئاً إلا ظهر في فلتات لسانه، ولحن قوله، وصفحات وجهه، قال زهير:

ومهما تكن عند امرئ من خليقة
وإن خالها تخفى على الناس تعلم^(١)

ولذلك قرروا سجن يوسف؛ إيهاماً أنه هو المذنب؛ دفعاً لمعرة التهمة عنها، وسعيًا في إرخاء الستر عليها، وقطع قالة الناس عنها، ولهذا لما طلبه ملك مصر، امتنع من الخروج حتى تظهر براءته مما نسب إليه، فلما تقرر ذلك خرج طاهر الثوب، حسن النقية، كريم الخليقة.

(١) الشنقيطي: "شرح المعاني العشر" (ص ١٠٣).

رؤيا الفتيتين

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ اللَّيْلَ فَتَيَانِ﴾ أَدْخَلَ يُوسُفُ السَّجْنَ، وَاتَّفَقَ أَنْ دَخَلَ مَعَهُ عبدان من خِدم المَلِكِ الخواصِّ هما: ساقيه، وخبَّازُه.

ويختصرُ السِّبَاقَ على ما كان من أمرِ الفتيتين مع يُوسُفَ اللَّذِينَ أُنْسَا إِلَيْهِ لِمَا ظَهَرَ من علمه وإحسانه، فذات ليلة اتَّفَقَ أَنْ رَأَى فِيهَا كُلَّ مِنْهُمَا رُؤْيَا، فَقَصَّ كُلُّ مِنْهُمَا رُؤْيَاهُ عَلَى يُوسُفَ، لِمَا عَلِمَا عَنْهُ مِنْ عِلْمٍ وَحِكْمَةٍ، وَلِمَا يَتَوَسَّاهُ فِيهِ مِنْ خَيْرٍ، وَلِمَا قَرَأَا فِي صَفَحَاتٍ وَجْهَهُ مِنْ إِحْسَانٍ.

﴿قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَنْتِي أُعْصِرُ خَمْرًا﴾ وَعَبَّرَ بِالْمُضَارِعِ لاسْتِحْضَارِ الصُّورِ الْمَاضِيَةِ، أَيِ إِنِّي رَأَيْتُ نَفْسِي أُعْصِرُ عَنَاءَ يُؤُولُ إِلَى خَمْرٍ، وَهُوَ مَجَازٌ مَرْسَلٌ بِاعْتِبَارِ مَا يَكُونُ.

﴿وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَنْتِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ﴾ أَيِ رَأَيْتُ أَنِّي أَحْمِلُ عَلَى رَأْسِي طَبَقًا فِيهِ خُبْزٌ، وَالطَّيْرُ تَأْكُلُ مِنْهُ ﴿نَبَشْنَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ إِنَّا نَرْنَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢١﴾.

وَاعْتَمَ يُوسُفُ هَذِهِ الْفُرْصَةَ، فَوَعِظَ الْفَتَيَتَيْنِ؛ لِيُصَحِّحَ الْعَقَائِدَ الْفَاسِدَةَ، وَيُبَيِّنَ عَقِيدَةَ التَّوْحِيدِ، وَكَانَ مِنَ الْمُمْكِنِ بَعْدَ أَنْ مَدَحَاهُ بِقَوْلِهَا: ﴿إِنَّا نَرْنَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ أَنْ يَأْخُذَهُ الزَّهْوُ بِتِلْكَ الشَّهَادَةِ مِنْهَا كَمَا يَأْخُذُ الزَّهْوُ الْبَعْضَ، وَأَنْ يَقُولَ لَهَا مَا يَرِيدَانِ، لَكِنَّهُ لَمْ يَسْمَحْ لِلْغُرُورِ أَنْ يَتَسَلَّلَ إِلَيْهِ، فَانْتَهَزَ حَاجَتَهُمَا إِلَيْهِ، وَدَعَاهُمَا إِلَى مَا هُوَ أَوْلَى مِمَّا اسْتَفْتِيَاهُ فِيهِ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ.

وَشَرَعَ ﷺ مَعَهُمَا فِي الْمَوْضُوعِ الَّذِي يَشْغُلُهُمَا، فَطَمَأَنَّهُمَا ابْتِدَاءً إِلَى أَنَّهُ سَيَعْبُرُ لهما الرُّؤْيَى لِأَنَّهُ عَلَى عِلْمٍ مِنْ رَبِّهِ لَا مِنْ عُلُومِ الْكُهَانَةِ وَالتَّنْجِيمِ، بَلْ هُوَ فَضْلٌ إِلَهِيٌّ آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِيَّاهُ جَزَاءً تَجَرُّدِهِ وَأَبَائِهِ مِنْ قَبْلِهِ لِعِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ.

﴿قَالَ﴾ - ﷺ - بلسان يبعث الثقة والطمأنينة في النفوس: ﴿لَا يَأْتِيَكُمَا﴾ ولا يحمل إليكما ﴿طَعَامٌ تُزْقَانِيهِ إِلَّا نَبَاتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ وأخبرتكما بحقيقته وماهيته ﴿قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا﴾ تأويله، وقبل أن يصل إليكما ويقع مصداقه. ونراه لم يُسرِع في الإجابة؛ وكأنه يريد أن يُثَبِّت لهما كفاءته - ﷺ - ، فقدّم ما هو معجز من الإخبار عن الغيب ليهديهما إلى صدقه في دعوته لهما إلى التوحيد.

﴿ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ تبارك وتعالى، وفي هذا تعريض وتلميح إلى طلب الإيمان منهما، ونفي للفضل عن نفسه، وعدم ادّعاء الفقه ولا الخصوصية، وفيه رد للفضل لصاحب الفضل، وفيه تأنيس لهما، وتحبب إليهما، وهذا من أدب الأنبياء والصالحين.

يُوسُفُ يُمَهِّدُ لِلدَّعْوَةِ إِلَى التَّوْحِيدِ

وافتَرَصَ - ﷺ - الفرصة، فوعظهما تمهيداً لدعوتهما للتوحيد، قال: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ فهذا العلم الذي وهبني تعالى إياه كان ثواباً على تركي ملّة من لا يؤمنون بالله تعالى ولا بيوم الحساب، وأتباعي ملّة آبائي الأنبياء الموحّدين.

والترك هنا بمعنى الامتناع دون سابق مزاولة لا تركاً بعد الملازمة، ويؤكد هذا قوله الآتي: ﴿مَا كُنَّا لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ وإنما عبّر بهذه الكلمة ﴿تَرَكْتُ﴾ تحريضاً لهما لأن يتركا تلك الملّة التي هم عليها، ولتقوى رغبتها في سماعه وأتباع ملّته.

وقد نبّه - ﷺ - في كلامه إلى أصلين عظيمين: الإيمان بالله تعالى، والإيمان باليوم الآخر، إذ هما أعظم أركان الإيمان السّنة التي يدلّ عليها قوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

الْآخِرِ وَالْمَلَكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ ... ﴿١٧٧﴾ [البقرة] وقوله: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ ﴿١٨﴾ [القمر]

وذكرُ الآخرة على لسانِ يوسفَ فيه إشارة إلى أن الإيمان بالآخرة كان أصلاً من أصول العقيدة على لسانِ الرُّسلِ جميعاً منذ آدم أبي البشر - ﷺ - ولم يكن الأمر كما يدَّعي بعضُ الملاحدة أن تصوّر الآخرة جاء إلى العقيدة متأخراً.

ثم مضى - ﷺ - يؤكدُ لهما أنه ما فاز بما فاز إلا لأنه ترك ملة أولئك الجاحدين واتبع ملة أبائه الموحدين: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾.

وغني عن البيان أنه ما قصّدَ بذكر سلسلة نسبهِ الفَخَارَ والتَّرْفُعَ والمفاخرة، ففضل الإنسان بعلمه وعمله لا بنسبه وحسبه، لذلك يقول عليّ - ﷺ -:

النَّاسُ مِنْ جِهَةِ الْآبَاءِ أَكْفَاءُ أَبُوهُمْ آدَمُ وَالْأُمُّ حَوَاءُ
فَإِنْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ أَصْلِهِمْ شَرَفٌ يُفَاخِرُونَ بِهِ فَالطَّيْنُ وَالْمَاءُ
مَا الْفَضْلُ إِلَّا لِأَهْلِ الْعِلْمِ إِنَّهُمْ عَلَى الْهُدَى لَمِنْ اسْتَهْدَى أَدْلَاءُ
وَقَدَرُ كُلِّ امْرِئٍ مَا كَانَ يُحْسِنُهُ وَلِلرِّجَالِ عَلَى الْأَفْعَالِ أَسْمَاءُ
فَفُزَّ بِعِلْمٍ وَلَا تَطْلُبْ بِهِ بَدَلًا فَالنَّاسُ مَوْتَى وَأَهْلُ الْعِلْمِ أَحْيَاءُ

فليحذر العاقل خصلة استهتان النَّاسِ بها، مع أنها تزرع في النفوس كرهاً، وتقدح في الصُّدور بغضاً، وتعقب في القلوب غلاً، والشَّرَاعِ السَّاوِيَّةُ كُلُّهَا تدعو لطمسها، وهي التعاظم بالآباء والتفاخر بالأنساب، وإنما ذكر لهم أنه من بيت النبوة لتزداد ثقتهم بكلامه، وعلى سبيل إظهار النعمة، ثم أنه لم يخص نفسه ولا بيته بفضل كما يفصح عنه قوله الآتي: ﴿مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ

اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٣٨﴾

وهكذا تتجلى الوحدة الموضوعية في سورة يُوسُفَ، ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانُوا لَنَا أَنْ نَشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ...﴾ (٢٨) فهي تربط بين رسالات الأنبياء، فالأنبياء جميعاً جاؤوا برسالة واحدة، وهي التوحيد، ونبذ الشرك.

محسنات بديعية في بعض آية

قوله تعالى حكاية عن يُوسُفَ: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ فيه أنواع من المحسنات البديعية، حسبنا منها خمسة: الاحتراس، والإدماج، وحسن النسق، والتشكيك، والمساواة.

الأول: الاحتراس: فقد قال: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي﴾ وما اقتصر؛ لأنه لو اقتصر على هذا المعنى لأفاد العموم ومطلق الآباء من يعقوب إلى آدم، وفيهم من لا يجب اتباع ملته، لكنه جاء ببدل التّقسيم: ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ من باب الاحتراس؛ ليزيل ذلك الوهم، فحصل الاحتراس بالبدل، وأزال عن المبدل منه ما قد يتوجّه إليه من احتمال لو اقتصر عليه.

الثاني: الإدماج: فقد أدمج الاحتراس في لفظ التّقسيم، فالاحتراس لم يظهر، ولم يُلفظ به، وإنما أدمج في البدل.

الثالث: حسن النسق: إذ عطف الآباء على ترتيبهم في الميلاد بواو النسق، وذكرهم من الأعلى إلى الأدنى، دون تقديم أو تأخير.

الرابع: التشكيك: فقد رتب الآباء التّرتيب الذي تقتضيه البلاغة، فلم يبدأ من الأدنى الذي جاء من صلبه وهو يعقوب، إلى الأعلى فالأعلى، وإنما عكس عامداً متعمداً؛ لنكتة بلاغية، وهي أنه يريد إظهار الملّة الحنيفيّة التي يتبعها، فابتدأ بإبراهيم لأنه هو الذي ابتدأ الملّة المتّبعة.

الخامس: المساواة: فقد جاءت الألفاظ مساوية للمعنى، بحيث لم تزد عليه ولم تنقص، ولم تفضل ولم تنقصر، فالقرآن فيه بلاغة لا تبارى، وبيان لا يجارى.

لواء التوحيد حملة الأنبياء جميعاً

ويَتَضَحُّ من قوله: ﴿مَا كُنَّا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ نفي لجواز الشُّرك^(١) في الرُّبُوبِيَّةِ أو الألوهيَّةِ، وإثبات لوجوب التَّوْحِيدِ، قال تعالى لنبيِّنا مُحَمَّد - ﷺ -: ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ [الزُّحْرَف].

فكلمة لا إله إلا الله هي اللواء الذي عمل الأنبياء جميعاً لرفعه، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء].

ولا إله إلا الله هي الرِّايَةُ التي عاش في ظلِّها الأنبياء والمرسلون، قال تعالى: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [النَّحْل]. فدين التَّوْحِيدِ هو الدِّينُ الخالص الذي جاء به الأنبياء جميعاً؛ لعموم قوله تعالى ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ...﴾ [١١] [آل عمران]، وقد جاءت الجملةُ معرَّفة الطرفَين للدلالة على الحصر والقصر، أي: لا شرع ولا دين إلا الإسلام، وكلامه تعالى لا يقبل النَّقص ولا المداولة ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [٨٥] [آل عمران] لأنَّه دينُ التوحيد الحق.

والإسلام ليس هو دين النَّبِيِّ - ﷺ - خاصَّة، بل هو دين الأنبياء والرُّسل من

(١) الشُّرك في الألوهيَّة: أن يُعْبَدَ مع الله إله آخر، أمَّا الشُّرك في الرُّبُوبِيَّة: فأن يطاع غير الله في أمرٍ ونهي وتشرع وتحليل وتحريم.

قبله عامّة، فحرّفه أتباعهم، ثم أنزله الله تعالى على خاتم الأنبياء والمرسلين سيّدنا محمد - ﷺ - لتوحيد العقائد، لا لتفريق القواعد؛ ولذلك جُعِلت قاعدته الثابتة الإيمان بسائر رسل الله تعالى وكتبه، قال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ أَلْكِتَابٍ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ...﴾ (١٨) ﴿[المائدة] أي: مصدّقاً للكتب السماويّة التي سبقته، ومؤتمناً وشاهداً عليها أنّها من عنده سبحانه.

فالإسلام ليس بدين جديد، الإسلام قديم، الإسلام دين الأنبياء والرسل الأقدمين أجمعين، قال تعالى: ﴿﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُهُمْ إِلَيْهِ...﴾ (١٢)﴾ [الشورى].

فنوح - عليه السلام - كان مسلماً موحّداً، قال: ﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٢) [يونس] وإبراهيم - عليه السلام - كان مسلماً: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٣) [البقرة].

ولوط - عليه السلام - جاء بالإسلام، فאלله تعالى حين أراد إهلاك قومه الذين ارتكبوا الفواحش، قال: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٥) ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٢٦) [الذاريات] هو بيت لوط - عليه السلام -.

ووصى إبراهيم ويعقوب - عليهما السلام - أبناءهما بالإسلام: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٢) [البقرة].

ولما حصر يعقوب الموت ﴿قَالَ لِيَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٣) [البقرة].

وكانت طلبة يوسف الأخيرة من ربه: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ

﴿١٠١﴾ [يوسف].

وموسى - عليه السلام - كان مسلماً، فالسحرة الذين اتبعوه وآمنوا ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٢١﴾

رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾ [الأعراف] قالوا: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ

﴿١٢٣﴾ [الأعراف] ﴿وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمُ إِن كُنتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ

﴿٨٤﴾ [يونس]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا

النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّسُولُونَ وَالْأَحْبَارُ...﴾ ﴿٤٤﴾ [المائدة].

وسليمان - عليه السلام - كان مسلماً، فعلى لسان بلقيس: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ

نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٤٤﴾ [النمل] وعلى لسانه: ﴿وَأُوتِينَا الْعِلْمَ

مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٤٢﴾ [النمل].

وعيسى - عليه السلام - كان مسلماً ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ

أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامِنًا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا

مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ [آل عمران] وقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِثِ أَنْ

ءَامِنُوا بِرِسُولِي قَالُوا ءَامِنًا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ ﴿١١١﴾ [المائدة]، فالمسيح عيسى

ابن مريم - عليه السلام - ما جاء لينكس لواء التوحيد، بل ليرفعه: ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ يَنْجِي

إِسْرَائِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَهُ

النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾ [المائدة] ولذلك قال النبي ﷺ: " أَنَا

أَوَّلَى^(١) النَّاسِ بَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَالْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتٍ^(٢)،
أُمَمَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ^(٣) فَأَصْلُ دِينِهِمْ وَاحِدٌ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ، الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ
بِهِ كُلَّ نَبِيٍّ مَرْسَلٍ، وَضَمَّنَهُ كُلَّ كِتَابٍ مَنَزَلٍ، وَإِنْ اختلفت فُرُوعُ الشَّرَائِعِ.

وسيدنا محمد - ﷺ - أَمَرَ بِالْإِسْلَامِ: ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّي هَٰذَا الْبَلَدَةَ
الَّذِي حَرَمَهَا وَلَمْ كُلْ شَيْئًا وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ^(١٩)﴾ [النمل]

فدين الأنبياء واحد، اتَّفَقُوا فِي الْأَصُولِ وَالْعَقِيدَةِ، لَكِنْ اختلفوا فِي الشَّرَائِعِ
وَالْمَنَاجِ حَتَّى يَنَاسِبَ كُلُّ أُمَّةٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا...
[المائدة: ٤٨]﴾ [المائدة: ٤٨].

واعلم أَنَّ رِسَالَةَ النَّبِيِّ - ﷺ - تَخْتَصُّ عَنِ الرِّسَالَاتِ السَّابِقَةِ بِخَصَائِصٍ، مِنْهَا:
أَنَّهَا خَاتِمَةُ الرِّسَالَاتِ السَّابِقَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ^٥
... [الأحزاب: ٤٠]﴾ وَأَنَّهَا رِسَالَةٌ عَامَّةٌ، فَقَدْ بَعَثَ - ﷺ - إِلَى كَافَّةِ الْوَرَى، وَعَامَّةِ
الْجَنِّ، وَبَدَّلَ عَلَى بَعْثِهِ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً
لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ^(٢٨)﴾ [سبأ]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى:
﴿قُلْ يَكُونُ لَهَا أَتَى النَّاسُ إِيَّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ... [الأعراف: ١٥٨]﴾ وَبَدَّلَ عَلَى
بَعْثِهِ إِلَى عُمُومِ الْجَنِّ، قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنِ الْجَنِّ: ﴿يَقُولُونَ أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا
بِهِ. يَعْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجْكُمْ مِنْ عَذَابِ آلِيمٍ^(٣١)﴾ وَمَنْ لَا يُحِبُّ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ

(١) النَّبِيُّ - ﷺ - أَوَّلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ، لِقَرَبِ الْعَهْدِ مِنْهُ، وَلِأَنَّهُ بَشَّرَ بِهِ، كَذَلِكَ هُوَ أَوَّلَى النَّاسِ
بِإِبْرَاهِيمَ - عليه السلام - مِنْ جِهَةِ الْاِقْتِدَاءِ بِهِ، وَكَوْنِهِ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّكَ أَوَّلَى النَّاسِ
بِإِبْرَاهِيمَ لَكِنَّ أَتَى النَّبِيُّ... [آل عمران: ٥٧]﴾ [آل عمران: ٥٧].

(٢) يَقُولُ الْعَرَبُ: هُمْ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتٍ إِذَا كَانَ أَبُوهُمْ وَاحِدًا، وَأُمَمَاتُهُمْ مُخْتَلِفَاتٌ.

(٣) الْبُخَارِيُّ "صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ" (م ٢/ج ٤/ص ١٤٢) كِتَابُ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ.

يُمَجِّزُ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٢﴾ [الأحقاف].

ومن الخصائص أن رسالته - ﷺ - ناسخة للرسالات السابقة: ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ﴿٨٥﴾ [آل عمران] وقال - ﷺ - : " وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ ^(١)، ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ " ^(٢) وهذا واضح في نسخ الملل والشرائع كلها برسالته - ﷺ -، فلا يجوز لأحد من الثقلين أن يتابع أحداً من الرسل السابقين بعد بعثته - ﷺ -.

دَعْوَةُ يُوسُفَ إِلَى التَّوْحِيدِ

وقول يُوسُفَ: ﴿ مَا كَأَنَّ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أسلوب نفى من أساليب النَّفْيِ الرَّفِيعَةِ المستوى التي تفيد النهي والنصح والإرشاد معاً، فقد أراد - ﷺ - بقوله هذا أن ينهي الفتيين عن الشُّرك، وأن يغمز قناتهما بأنَّ الشُّرك الَّذِي هما عليه خَطْبٌ جسيمٌ وأمرٌ جللٌ وَجَبَ عليهما تركه، والمعنى لا ينبغي لنا نحنُ معشرُ الأنبياء أن نشرك بالله تعالى شيئاً؛ فالشُّركُ ظلمٌ عظيمٌ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ ﴾ يوه... ﴿٣٣﴾ [النساء]

ثُمَّ قَالَ: ﴿ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا ﴾ بأن جعلنا رُسُلًا موحِّدين ﴿ وَعَلَى النَّاسِ ﴾ بأن بعث لهم رُسُلًا يدعونهم إلى التَّوْحِيدِ ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ ﴿٣٨﴾ فَضَّلَ اللهُ تعالى عليهم بتوحيده، فيشركون به غيره.

وبكلِّ حكمة وبراعة يدخلُ يُوسُفُ إلى صميم القضية الإيمانية، فيعرض عليها

(١) اختصهم - ﷺ - بالذكر لأنَّهم كتاباً، فإذا كان هذا حال من معه كتاب، فمن لا كتاب معه

أولى.

(٢) مسلم "صحيح مسلم بشرح النووي" (١م/١ ج/١ ص ١٨٦) كتاب الإيمان.

التَّوْحِيدَ بصورة الاستفهام؛ حَتَّى لَا تَأْخُذَهُمَا الْمَفَاجَأُ بِإِبْطَالِ مَا وَجَدَا عَلَيْهِ آبَاءَهُمَا مِنْ قَبْلِ فَيَنْفِرَا مِنْهُ، فَقَالَ لَهَا مَتَلَطَّفًا مَتَرَفُّقًا مَتَحَبِّبًا:

﴿يَصْصَحِي﴾ فِي ﴿السَّجْنِ﴾ أَجْبِيَانِي عَلَى سَوْأِي بِفَطْرَتِكَا وَعَقْلِكَا ﴿ءَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ﴾ أَيِ آلِهَةٍ مُتَعَدِّدَةٍ مُتَكَثِّرَةٍ مَقْهُورَةٍ لَا إِرَادَةَ لَهَا ﴿خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَّاحِدُ﴾ الَّذِي لَا ثَانِي لَهُ ﴿الْقَهَّارُ﴾ ﴿٣١﴾ الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ.

فَتَعَدَّدُ الْآلِهَةُ يُوْجِبُ فَسَادَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ [الأنبياء] وَيُوْجِبُ الْاِخْتِلَافَ وَالتَّنَازُعَ وَالتَّشَاخُصَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ ...﴾ ﴿٢١﴾ [الزمر].

وَنَرَاهُ أَوْرد الدَّلِيلَ عَلَى عَدَمِ صَحَّةِ عِبَادَتِهِمَا بِصورة الاستفهام ﴿ءَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ﴾؛ لِأَنَّ ذَلِكَ أَدْعَى لِلْقَبُولِ، وَهُوَ اسْتِفْهَامُ إِنْكَارِي يَرَادُ بِهِ التَّنْقِيعُ وَالتَّوْبِيخُ.

﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْتَمَا وَمَنْ عَلَى دِينِكَمَا مِنْ أَهْلِ مِصْرَ الْقُدَمَاءِ ﴿إِلَّا أَسْمَاءُ﴾ فَارْغَةُ لَيْسَتْ تَحْتَهَا مَسْمِيَّاتٌ تَسْتَحِقُّ إِطْلَاقَ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ عَلَيْهَا، وَمَا لَيْسَ فِيهِ حَقِيقَةُ إِطْلَاقِ الْاسْمِ عَلَيْهِ لَا وَجُودَ لَهُ أَصْلًا. وَيَلَاحِظُ أَنَّهُ جَاءَ بِخُطَابِ الْجَمْعِ ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ وَكَذَلِكَ مَا بَعْدَهُ مِنَ الضَّمَائِرِ لِأَنَّ الْخُطَابَ لِصَاحِبِي السَّجْنِ وَمَنْ عَلَى دِينِهِمَا.

﴿سَخِيتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ آلِهَةٌ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ، وَلَيْسَ فِي الْمُسَمَّى مِنَ الْأَلُوْهِيَّةِ شَيْءٌ، وَهِيَ فِي الْحَقِيقَةِ مَأْلُوْهَةٌ مُؤَلَّهَةٌ لَا آلِهَةَ ﴿مَا أُنْزِلَ إِلَهُ يَهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ مِنْ بُرْهَانٍ يَدُلُّ عَلَى صَحَّةِ عِبَادَتِهَا، ﴿قُلْ هَكَائُوا بُرْهَنُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

صَدِيقٌ ﴿١١١﴾ [البقرة] فالمسمَّيات لا تتغيَّرُ بتغيُّرِ الأسماء، فالحجارة مثلاً لا تصيرُ آلهةً بتغيير اسمها، لذلك لا تستحقُّ الألوهيةَ ولا العبادة؛ لأنَّ الدِّينَ مَبْنِيٌّ عَلَى الْحُجَّةِ والبرهان، لا على التَّقْلِيدِ، فهذا ما نطق به القرآن، وهذا ما تدين به العقول، وهذا ما تُسَلِّمُ له الأفئدة، فأَيُّ باطلٍ أخذتم؟! وأيُّ حقٍّ رفضتم؟!

ثُمَّ نَصَّ عَلَى مَا هُوَ الدِّينُ القويم والحقُّ المبين، فقال: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٠﴾ ولا نحسبهما إلَّا قد أُلْجِيا الحُجَّةَ؛ فسكوتها عن الجواب حُكْمٌ صَامِتٌ بصحَّةِ كلامِ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -.

ومن اللَّافِت أَنَّهُ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - في شرح التَّوْحِيدِ والدَّعوة إلى ترك التَّقْلِيدِ يكاد لا يسكت ولا يكفُّ، بخلاف موقفه أمام عزيز مصر وتقرير سجنه، فلم يُسْهِبْ في الكلام فهو ﴿يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ ﴿١١﴾ [العلق] وأَنَّهُ ﴿إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ ﴿٥٧﴾ [الشُّورى] وَأَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يَشَاءُ وليس حكمه بالمردود، ولذلك سَلَّمَ الْأَمْرَ لِصَاحِبِ الْأَمْرِ.

أَدَبُ الْأَنْبِيَاءِ فِي الْخُطَابِ

مما يدلُّ على عِلْمِ يُوسُفَ وحكمته، ويشيرُ إلى إحسانه وأدبه، تحسُّنه للجواب وتلطُّفه في الخطاب معها حيث يلاحظ أَنَّهُ، قال: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ ولم يقل: ولكنَّ أَكْثَرَكم لا تشكرون، وقال: ﴿بَصِّحْ بِي السَّجِّينَ﴾ ولم يقل: أَيُّها المسجونان، وقال: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٠﴾ ولم يقل: ولكنَّ أَكْثَرَكم لا تعلمون؛ مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لَهُم بِأَلْسِنَتِي هِيَ أَحْسَنُ...﴾ ﴿١٢٥﴾ [النحل]، وقوله تعالى: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ

مِنْ اللَّهِ إِنَّتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِظَ الْقَلْبُ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ... ﴿١٥٩﴾ [آل عمران]
فهذا شأن الأنبياء جميعاً، كلُّهم رحمة وأدب وحكمة.

التعريض في سورة يوسف

التعريض ضد التصريح، وهو ما ألغز من كلام، وصُرف عن ظاهره، وسيق
لأجل موصوف غير مذكور للتلويح به.

ومن أمثلة التعريض في سورة يوسف، قول الله تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ
أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ... ﴿٢﴾﴾ وقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ
حَدِيثًا يَفْتَرَى ... ﴿٣﴾﴾ فذكر الله تعالى أنه أحسن القصص، ونفى عنه الافتراء؛
تعريضاً بقصص أهل الكتاب التي اشتملت على قصص لا تفرق فيها بين الغث
والسمين، ولا تعرف منها السال من اليمين.

وقد أثبت القرآن الكريم وقوع التحريف عندهم، فقال: ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابِ
قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ
الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ... ﴿١٥﴾﴾ [المائدة]، وقال تعالى: ﴿قَوْلٌ
لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثُمَّ قَلِيلًا
قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ ﴿٧١﴾﴾ [البقرة]، وقال تعالى:
﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ... ﴿٦١﴾﴾ [النساء].

ومن التعريض: ﴿قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
﴿١٥﴾﴾ فقد كبر على امرأة العزيز أن ترمي يوسف بهذا الكذب صراحة وهي تعلم
طهارته ونزاهته وعفته، فاكتمت بالتعريض، وفي خفي التعريض ما يغني عن شنيع
التصريح كما يقولون.

ومن التعريض قوله: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (٣٨) فلم يصرِّح لهم يوسف أنهم ليسوا من الشاكرين، وإنما عرَّض لهم بما يحصل منه الفهم، وهو تعريض مُعْرِبٌ عن الأدب.

ومن التعريض قوله: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَتِمَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٤٠) فلم يصرِّح لهم أنهم لا يعلمون وأنهم جاهلون، وإنما عرَّض بهم أدباً منه - ﷺ - .

نتعلم من دعوة يوسف - ﷺ -

كان يوسف قد خاطب الفتين بأئها رفيقاه في السجن، فقال: ﴿يَصْصَحِي﴾ (السَّجْن)؛ ارتباطاً بهما، ومنه نتعلم أنه من واجب الواعظ نحو الموعوظين أن يتواضع لهم، وألا يترفع عليهم؛ فيصدر وعظه بكلمة تنم عن ارتباطه بالموعوظين - كما فعل يوسف - كما تقول الوعَّاطُ اليوم: أئها الأحباب، معشَر الإخوة الأعزاء، إخواني أحباب رسول الله - ﷺ - .

فَهُنَاكَ يَقْبَلُ إِنْ وَعَظْتَ وَيُقْتَدَى بِالرَّأْيِ مِنْكَ وَيَنْفَعُ التَّعْلِيمُ
عندئذ يقرب على الناس قبول الوعظ، وقد قيل: "النصح علاج مر، فليصحبهُ شيء من حلو الكلام"، وهذا ما جرى عليه القرآن الكريم، والشواهد كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿يَنْبِي إِسْرَءِيلَ^(١) أَذْكُرُوا نِعْمَتِي^(٢) الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ

(١) إسرائيل: اسم أعجمي، ومعناه: عبد الله، وهو اسم يعقوب - ﷺ - قال تعالى: ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ...﴾ (١٣) [آل عمران]

(٢) حين قال تعالى: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِي﴾ عَمَّ جميع النعم فلما عطف ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ كان من باب عطف الخاص على العام لبيان الكمال.

﴿١٧﴾ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٨﴾ [البقرة]

أراد الله تعالى أن يأمرهم بالتقوى، فاستفتح ذلك بتشريفهم بأنهم أولاد يعقوب - عليه السلام - ثم بالتذكير بنعمه عليهم، وأنه تعالى فضلهم على عالمي زمانهم.

ونتعلم من دعوة يوسف أن الداعية المصلح لا ترتبط دعوته في زمان ولا مكان ولا في أي حال من الأحوال، من عُسر أو يُسر، من سراء أو ضراء؛ فيوسف دعا إلى الله تعالى وهو في السجن، ولم تمنعه كُرْبَةُ السَّجْن ولا بهتانُ التَّهْمَة عن أن يدعو إلى الله تعالى.

فالمحنة لا تثني المؤمن عن واجبه في الدعوة إلى الله تعالى، فمع أنه في السجن، انتهز فرصة تأويل رؤيا السَّجِينين، فبادر إلى الدعوة إلى التوحيد وإلى الله تعالى، فالدين أهم من الدنيا، فما فائدة أن يكون العبد عالماً بأمر الدنيا، جاهلاً بأمر الآخرة؟! فلعل يوسف - عليه السلام - نظر إلى ذلك، فهو يعلم أن أحدهما مقبل على الموت ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ...﴾ [الأنفال].

وكانت دعوته دعوة في أعلى مراتب الأدب، فنراه لم يخرج مشاعر صاحبيه، ولم ينطق ببنت شفة، ولم ينس بكلمة تمس كرامتهما، بل كان حريصاً على مراعاة عواطفهما، ولم يعب تلك الآلهة، امثالاً لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ...﴾ [الأنعام]

ونخرج من دعوته أيضاً أن الدعوة إلى الله تعالى لا تكون بالسيف والسنان، وإنما بالحجة والبرهان، كما نص على ذلك كتاب الله تعالى في مواضع كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿١١﴾ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ﴿١٢﴾﴾ [الغاشية]، وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظْتُ أَنْ عَلَىٰكَ إِلَّا

الْبَلْعُ... ﴿١٨﴾ [الشورى] وقوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ
ءَاسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْعُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ
﴿٢٠﴾ [آل عمران] وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مَا نَرِيكَ بِعُضِّ الْإِذَى نَعِدُهُمْ أَوْ تَوَفِّيَكَ
فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْعُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴿٢٠﴾ [الرعد].

الفرق بين ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ و ﴿مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾

(أَنْزَلَ) فعل ثلاثي مزيد بهمزة قطع في أوله على وزن (أَفْعَلَ)، و(نَزَلَ) فعل ثلاثي مضعّف مزيد بحرف من جنس عينه على وزن (فَعَّلَ). وهذه الزيادة لها غير معنى، فالزائد في اللّغة - صرفاً كان أم نحواً - ليس وجوده كعدمه، وإنّما هو اصطلاح صرفي أو نحوي، له وظيفة يؤدّيها، وغرض يأتي من أجله، ومعنى يدلّ عليه، فزيادة المباني تدلّ على زيادة المعاني.

وقد يَرِدُ (أَفْعَلَ) و (فَعَّلَ) في تعبير واحد، لكن المعنى يختلف، ومن ذلك قوله تعالى - في سورة يوسف -: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ... ﴿٤٠﴾﴾ [يوسف] وقوله تعالى - في سورة الأعراف -: ﴿مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ... ﴿٧١﴾﴾ [الأعراف].

والنّاظر في سياق الآيتين يدرك الفرق بينهما، والفرق بينهما يتلخّص في أنّ (فَعَّلَ) أكد من (أَفْعَلَ)؛ ففي سورة يوسف لم يَرِدْ الفتيان على يوسف لمّا عَرَضَ عليهما التّوحيد، ولم يجادلوه، قال: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقَيْمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾﴾ [يوسف] فجاء الفعل (أنزل) لذلك.

بخلاف ما في الأعراف، فقد ردّوا على نبيهم هود، وجادلوه بالباطل: ﴿قَالُوا

أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ، وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَيْنَا يَمَا تَوَدُّنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴿٧﴾ [الأعراف] فردّ عليهم نبيّ الله هود: ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَزِقِكُمْ رِجْسٌ وَعَصَبٌ أَنْتُمْ تَجْعَلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمِعْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَأَنْظِرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٧١﴾﴾ [الأعراف] فما في الأعراف أشدّ تعتّباً، فجاء الفعل (نَزَلَ) المشدّد للمبالغة والاهتمام.

فما استخدم فيه (فَعَلَ) أهمّ وأكد من (أَفْعَلَ) وهناك غير شاهد، وغير معنى، ومن هنا نفهم أنّ الله تعالى جعل كلّ لفظة في القرآن في مستقرّها ومستودعها، وليس في القرآن لفظة مقحمة، أو غير مقصودة، فلو نزعت لفظة، ثمّ بدأت بالمعاجم من ألفها إلى يائها بحثاً عن لفظة تقوم مقامها ما وجدت خيراً منها.

تأويل يوسف رؤيا الفتيتين

هذه عِظَةُ يُوْسُفَ، وسواء كانت نفخة في نارٍ أو في رماد، فقد فتح لنا - ﷺ - باب الوعظ والإرشاد على مصراعيه، والقرآن الكريم يرشدنا إلى هذه الفكرة الحميدة، فيقول تعالى: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٤﴾﴾ [آل عمران].

وبعد أن أنتم نُصَحَ - وهما يصغيان إلى درسه - عادَ أدراجه فيجبها عمّا سألاه عنه، فلا شك أنّها مشغوفان لسماع التّأويل، فقال ليقوّي ثقتهما به: ﴿يَصْحَبِ السَّعْيِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقَى رَبَّهُ خَمْرًا ﴿١٠٥﴾﴾ يكون مصيره الخلاص، ويسقي سيّده خمرًا ﴿وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطُّيْرُ مِنْ لَحْمِهِ ﴿١٠٦﴾﴾ رأسه قُضِيَ الأمر الذي فيه تَسْتَفْتِيَانِ ﴿١١﴾﴾ فهو كائن كما قضاه الله تعالى، تأكيداً وجزماً لتعبيره، ولم يُعَيَّنْ يُوْسُفُ صَاحِبَ الْمَصِيرِ الْحَسَنِ وَلَا السَّيِّئِ رَعَايَةَ حُسْنِ الصُّحْبَةِ.

وقيل: إنهما لم يريا شيئاً وإنما أرادا امتحان يوسف - عليه السلام - ، فقد أخرج الحاكم بسند صحيح، عن عبد الله، قال: "الفتيان اللذان أتيا يوسف - عليه السلام - في الرؤيا إنما كانا تكاذبا، فلمّا أوّل رؤياهما، قال: إنّنا كنّا نلعب، قال يوسف: قضي الأمر الذي فيه تستفتيان" (١).

وأخرج الحاكم بسند صحيح عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - ، قال: " لما حكيا ما رأياه، وعبر يوسف - عليه السلام - ، قال أحدهما: ما رأينا شيئاً، فقال: قضي الأمر الذي فيه تستفتيان" (٢).

حذف الفاعل وإقامة المفعول مقامه

في قوله تعالى: ﴿ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾ (١٤) يلاحظ حذف الفاعل، وإقامة المفعول به مقامه، وبناء الفعل للمجهول، وقد حُذِفَ الفاعل؛ للعلم به، فلا حاجة لذكره، فالفعل ﴿ قُضِيَ ﴾ لا يقدر عليه أحدٌ إلا الله تعالى، وقد أقيم المفعول به مقامه، وهو المسند إليه، وجيء به بعد الفعل المبني للمجهول مباشرة؛ لتعظيم ما قضاه الله تعالى، فما قضاه الله تعالى أمر عظيم.

علم التعبير داخل في الفتوى

وقد تحقّق وقوعُ تعبير يوسف لرؤيا الفتيين، فقد سئل فأفتى بعلم وبلا مواربة، وجدريّ بنا أن نعلم أن علم التعبير وتفسير الرؤى والأحلام من علوم الإسلام الشرعية، وهو داخل في الفتوى، فإذا ما استفتاك أحدٌ من الناس في تعبير رؤيا فاعلم أنّك أمام فتوى شرعية، لا يكون لك أن تقول فيها بغير علم ولا هدى ولا

(١) الحاكم "المستدرک" (ج ٤/ص ٣٩٥) كتاب تعبير الرؤيا، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

(٢) الحاكم "المستدرک" (ج ٢/ص ٣٤٦) كتاب التفسير، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح ولم يخرجاه.

كتاب منير ، ألا ترى أن يُوسُفَ - عليه السلام - قال للفتين: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ (١١) ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَالَ عَلَى لِسَانِ الْمَلِكِ: ﴿أَقْتُونِي فِي رُءْيَايَ...﴾﴾ (١٢) ﴿وَعَلَى لِسَانِ الْفَتَى، قَالَ: ﴿أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ...﴾﴾ (١٣)

يُوسُفُ يَأْخُذُ بِالْأَسْبَابِ

ولما أراد السَّاقِي الخُرُوجَ مِنَ السَّجْنِ، لم يهمل يُوسُفُ الْأَخْذَ بِالْأَسْبَابِ، ولم يتهافت على ذلك السَّاقِي بِالرَّجَاءِ وَالِاسْتِرْحَامِ، إِنَّمَا ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ طَلَبَ مِنْهُ وَأَوْصَاهُ أَنْ يَذْكُرَهُ عِنْدَ الْمَلِكِ، وَيُخْبِرَهُ عَنْ أَمْرِهِ، وَيَذْكُرَهُ بِهِ؛ لَعَلَّهُ يَخْلُصَهُ مِمَّا ظَلَمَ بِهِ.

لَكِنَّ السَّاقِي الَّذِي خَرَجَ فِعْلًا مِنَ السَّجْنِ لَمْ يَعْمَلْ بِالْوَصِيَّةِ وَلَمْ يَحْفَظْ الْأَمَانَةَ، فَمَا أَنْ عَادَ إِلَى قَصْرِ سَيِّدِهِ حَتَّى أَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ فِي غَمْرَةِ الْفَرَحِ وَالسُّرُورِ أَمْرَ يُوسُفَ وَمَا تَكَلَّمَ بِهِ مَعَهُ، ﴿فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بَضْعَ سِنِينَ﴾ (١٤)

فَعَلَى هَذَا التَّسْيَانِ لَبِثَ يُوسُفُ فِي السَّجْنِ بَضْعَ (١) سِنِينَ، وَعَلَى أَيِّ حَالٍ فَيُوسُفُ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَأَخَذَ بِالْأَسْبَابِ، وَالزَّيَادَةِ فِي الْبَلَاءِ هَذِهِ لَا نَرَاهَا إِلَّا زِيَادَةً فِي الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ، وَكَانَتْ هَذِهِ الْحَادِثَةُ خَاتَمَةَ فُصُولِ مَأْسَاةِ يُوسُفَ الْحَزْنَةِ.

فَإِنْ قِيلَ: فَكَيْفَ يَقُولُ: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ وَانْتَهَى، ثُمَّ يَقُولُ: ﴿ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ﴾ فَكَيْفَ يَظُنُّ نَجَاتَهُ ظَنًّا، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ أَمْرَ اللَّهِ قَدْ قُضِيَ؟! وَالْجَوَابُ أَنَّ ﴿ظَنَّ﴾ هُنَا بِمَعْنَى أَيقِنَ وَعِلِمَ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (١٥) [البقرة] ونظائره.

(١) البضْع: العدد ما بين الثلاثة إلى ما دون العشرة.

وقد عبّر عن النّجاة باسم الفاعل ﴿نَاجٍ﴾ وعدّل عن الفعل (ينجو) مبالغة في الدّلالة على تحقّق النّجاة، فالتّعبير بالاسم يفيد الثّبوت والاستمرار.

التّورية المرشحة

من فنون البديع المعنوي التّورية المرشحة، والتّورية: أن يُطلَقَ لفظٌ له معنيان، قريب ظاهر، وبعيد خفيّ، ويراد به البعيد منهما، ومنه قوله تعالى حكاية عن يوسُفَ **﴿الطّيّ: ١٢﴾** وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَنَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ... **﴿١٢﴾** فَإِنَّ قَوْلَهُ ﴿رَبِّهِ﴾ يحتمل أن يُرادَ بها الإله، وهذا هو المعنى القريب المورى به، وقد ذكر من لوازمه على جهة التّرشيح لفظة ﴿رَبِّكَ﴾، ويحتمل أن يراد به الملك، وهذا هو المعنى البعيد المورى عنه، وهو المراد.

فلو اقتصر على قوله: ﴿فَأَنَسَنَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ دون قوله السّابق لم تكن هناك تورية، لأن لفظة ﴿رَبِّهِ﴾ تدلّ على الإله فحسب، ولذلك فإن لفظة ﴿رَبِّكَ﴾ في قوله: ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ رشحت لفظة ﴿رَبِّهِ﴾ لأن يكون هناك تورية.

لَمْ يَمِ يَنَّهُ يُوَسِّفُ السَّائِلَ عَنْ سَقْيِ رَبِّهِ خَمْرًا؟

معلوم أنّه من الصّعب جدّاً نقلُ النّفوسِ من عقيدة إلى أخرى على الدّاعي وعلى المدعو؛ لأنّه يعزُّ على النّفس ترك ما اعتادت عليه؛ لذلك سأل موسى - **﴿الطّيّ: ٢٠﴾** - رَبَّهُ أن يشرّك شقيقه هارون - **﴿الطّيّ: ٢١﴾** - في الرّسالة، فقال: ﴿وَأَجْعَلْ لِّي وَرِثَةً مِّنْ أَهْلِ **﴿٢١﴾** هَارُونَ أَخِي **﴿٢٠﴾** أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى **﴿٢٢﴾** وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي **﴿٢٣﴾** [طه].

وبعث عيسى - **﴿الطّيّ: ٢٤﴾** - إلى أهل (أنطاكية) برجلين اثنين ليدعواهم إلى الإيمان، فبادروهما بالتّكذيب، فقوّاهما وشدّ أزرها برسولٍ ثالثٍ يؤيّد بعثتهما، قال تعالى:

﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَاٰهِيكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾﴾ [يس].

وبالنظر إلى اعتبار ذلك وأهميته وقيمته اقتصر يُوسُفُ على دعوة صاحبيه إلى التوحيد فقط؛ لأنَّ التوحيد هو الأصل، وما يترتب على التوحيد أعمال فرعية، والأعمال الفرعية ينبغي الدَّعوة إليها بعد اعتناق الأصول، وبهذا يتضح لنا كون يُوسُفَ لم ينه السَّاقِي عن سقيه سيِّده خيراً.

تسمية الملك رباً

تسمية العبد فتىً، كقوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٌ﴾ شيءٌ حسن، أمَّا تسمية الملك رباً، نحو قوله تعالى: ﴿فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا...﴾ ﴿١١﴾ وقوله: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ...﴾ ﴿٤٢﴾، فهي الشَّرْعُ عنه، فقد قال النَّبِيُّ - ﷺ -: "لا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: أَطْعَمَ رَبِّكَ، وَصَّيَ رَبِّكَ، اسْقَى رَبِّكَ، وَلَيْقُلْ: سَيِّدِي، مولاي، ولا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: عبيدي أمتي، وَلَيْقُلْ: فتاي وفتاتي وغلّامي" ^(١).

ونفهم من قوله تعالى: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ على لسان يُوسُفَ - عليه السلام - أنَّ إطلاق لفظ (الرَّبِّ) مضافاً على غير الله تعالى كان جائزاً في ذلك الزَّمان وما قبله.

الشَّرْ لا يُضاف إلى الله تعالى

ونتعلَّم من قوله تعالى: ﴿فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ﴾ أن نُنسب ما كان شراً لأنفسنا وللشَّيطان، ولا ننسبه للرَّحمن - جلَّ جلاله -، فينبغي التَّأدُّب في الخطاب، فالله تعالى

(١) البخاري " صحيح البخاري " (٢م / ج ٣ / ص ١٢٤) كتاب العتق.

لَا يُضَافُ إِلَيْهِ إِلَّا الْخَيْرُ إِرَادَةً مَحَبَّةً وَتَسْلِيمًا، مَعَ أَنَّ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ مِنَ اللَّهِ وَبِقَضَائِهِ.

وانظر قوله: ﴿فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ...﴾ (٣٦) فقد أضاف ما مِنْهُ الرَّحْمَةُ إِلَيْهِ سبحانه، ولَمَّا ذَكَرَ السَّجْنَ، قَالَ: ﴿لَيْسَ جُنَّتُهُ حَتَّى حِينَ﴾ (٣٥) فَأُضِيفَ مَا مِنْهُ الشَّرُّ إِلَيْهِمْ.

وَتَأَمَّلْ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (١) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ (٧)﴾ [الفاتحة]، فَذَكَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّهُ فَاعِلُ النُّعْمَةِ، وَحَذَفَ فَاعِلَ الْغَضَبِ، وَأُضِيفَ الضَّلَالُ إِلَيْهِمْ.

وَتَأَمَّلْ قَوْلَ مُوسَى لَمَّا قَتَلَ الْقَبْطِيَّ: ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ...﴾ (١٥) [القصص] نَسَبَهُ إِلَى الشَّيْطَانِ، فَالشَّرُّ لَا يُضَافُ إِلَى اللَّهِ عَلَى انْفِرَادٍ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ تَوْهُمِ النِّقْصِ وَالْعَيْبِ.

وَقَالَ تَعَالَى خَبَرًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أَنَّهُ، قَالَ: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ (٨٠) [الشعراء] فَأُضِيفَ الْمَرَضُ إِلَى نَفْسِهِ وَالشِّفَاءُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَإِنْ كَانَ الْمَرَضُ وَالشِّفَاءُ مِنْهُ سُبْحَانَهُ، وَهَذَا مَطْرُودٌ فِي فَصَاحَةِ الْقُرْآنِ، وَإِنَّمَا ذَكَرْنَاهُ لِأَنَّ أَطْرَادَ مِثْلِ هَذَا مِمَّا يَجْهَلُهُ الْبَعْضُ.

وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ الْخَضِرَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أضاف إِرَادَةَ الْعَيْبِ إِلَى نَفْسِهِ، فَقَالَ: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا...﴾ (٧٨) [الكهف] وَلَمَّا ذَكَرَ الْخَيْرَ وَالْبِرَّ وَالرَّحْمَةَ أَضِيفَ إِرَادَتُهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَقَالَ: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ...﴾ (٨٢) [الكهف].

وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ مُؤْمِنِي الْجَنَّةِ: ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ (١٠) [الجن] فَحُذِفَ الْفَاعِلُ فِي إِرَادَةِ الشَّرِّ، وَبُنِيَ الْفِعْلُ

﴿أُرِيدَ﴾ للمجهول، أمّا في إرادة الرُّشد فقد أسند الفعل إليه سبحانه وبنى للمعلوم.

ومن سورة يُوسُفَ سيأتي قوله تعالى حكاية عن يُوسُفَ: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ فِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي...﴾ (١٠٠) فأضاف الإحسان إلى الله تعالى، وأضاف النزغ إلى الشيطان.

رُؤْيَا الْمَلِكِ

ولمّا أراد الله تعالى الفَرَجَ عن يُوسُفَ وإخراجه من السِّجْنِ، رأى ملك مِصْرَ رؤيا عجيبية أهمّته؛ فَجَمَعَ أشراف القوم وسراهم وعليّتهم ورجال حاشيته ومَن يظنُّ به العلم، وأخبرهم بما رأى في منامه، وسألهم عن تأويلها، فأعجزهم الله تعالى جميعاً؛ ليكون ذلك سبباً في خلاص يُوسُفَ - ﷺ - من السِّجْنِ.

قال تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ ممتلئات لحماً وشحمًا ﴿يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ﴾ آخر ﴿عِجَافٌ﴾ مَهْزُولَةٌ فِي غَايَةِ الْهَزَالِ ﴿وَسَبْعٌ سِنبُلَاتٍ خُضْرٍ﴾ قد انعقد حبُّها ﴿وَأُخْرَى يَأْسَافٌ﴾ وسبع سنبلات أُخْرَى يَابَسَاتٍ، فَالْتَوَتِ الْيَابِسَاتُ عَلَى الْخُضْرِ حَتَّى غَلَبَتْهَا. وفي قوله: ﴿سِمَانٍ﴾ و﴿عِجَافٌ﴾ و﴿خُضْرٍ﴾ و﴿يَأْسَافٌ﴾ طباق إيجاب بديع حسن.

﴿يَتَأَيَّمُوا أَلْمَلَاءُ﴾ خطابٌ لِلْأَشْرَافِ ﴿أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ﴾ أخبروني عن تأويل هذه الرؤيا ويُنَوِّلي ما تَوَوَّلَ إليه من العاقبة ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ (١٢) وتُجِيدُونَ تعبيرها وتعرفون تأويلها، وهذه الجملة تفيد أن الملك لم يكن على ثقة من أنَّهم يعبرون الرُّؤْيَا.

أَكْرَمَ بِمَنْ عَرَفَ قَدْرَ نَفْسِهِ!

﴿قَالُوا﴾ أي الملاء، بلسان العجز والتسليم والاعتذار والتنصل من التأويل: ﴿أَضَعْتُ أَحْلَمَ﴾ مجرد أحلام كاذبة، وقد كَذَّبُوا في جوابهم؛ فإنَّ رؤيا الملك ليست من قبيل أضغاث الأحلام، بل هي من الرؤى الصّادقة، لكنّهم عَادُوا فصدقوا واعترفوا بجهلهم، فقالوا: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَمِ بِعَالِمِينَ﴾ ﴿٤١﴾ وأكرمَ بِمَنْ عرف قدر نفسه!

وفهم من رؤيا الملك أنَّ الرُّؤْيَا الصّادقة وَإِنْ اخْتَصَّتْ غَالِيًا بِأَهْلِ الثَّقَى والصِّلَاح والورع لكنَّ قَدْ تَقَعَ لغيرهم، وفي قوله: ﴿أَضَعْتُ أَحْلَمَ﴾ استعارة تمثيلية لطيفة، فقد شبه اختلاط الأحلام وما فيها من ضروب مختلفة، بالخرقة المختلطة من الحشيش والنّبث لا تناسب بينها.

الْحَاجَةُ إِلَى الْعُلَمَاءِ

وقول الملك: ﴿يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ﴾ يتضمّن إشارةً إلى أنَّ الملوك كِبِيَّة النَّاس تحتاجُ إلى العلماء، ولا تستغني عنهم، أو بعبارة أخرى: العلماء أغنياء عن الملوك بالعلم، وليس الملوك بأغنياء عن العلماء بالملك، لذلك قال تعالى: ﴿فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٢﴾ [النحل] وكفى بهذا شرفاً للعلم والعلماء.

يَقْلِبُ عَلَى الْعِلْمِ أَنْ يَرَى وَلَا يَسْمَعُ

مرّت بنا أربع رُؤى: رؤيا يوسف للكواكب، ورؤيا الفتى نفسه يعصر خيراً، ورؤيا الفتى الآخر يحمل فوق رأسه خبزاً تأكل الطير منه، ورؤيا الملك للبقرات والسنابل. ولم تحتوِ مادةُ هذه الرؤى على لغةٍ أو كلامٍ، ومنه نعلم أن الحلم سَمِّي

رؤيا لأنه غالباً ما يرى ولا يُسمع، لذلك قال يُوسُفُ لأبيه: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ﴾، وقال
الفتيان: ﴿إِنِّي أَرْنَيْكَ﴾، وقال الملك: ﴿إِنِّي أَرَى﴾ وقال إبراهيم - عليه السلام - لابنه
إسماعيل: ﴿إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ...﴾ ﴿١٢﴾ [الصفات].
ومن اللطيف والطريف أن سورة يُوسُفَ التي كثرت بها الرؤى، افتتحت
بحروف مقطعة معجزة ﴿الر﴾ وهي نصف حروف كلمة (الرؤيا).

ابتداء البلاء ونهايته برؤيا

كان ابتداء بلاء يُوسُفَ - عليه السلام - بِسَبَبِ رؤيا رآها، وكان سَبَبُ نجاتِهِ رؤيا رآها
الملك، فالله تعالى إذا أراد أمراً أجرى أسباباً يحصل بها مراده، سبحانه!

ثمرة الإحسان

﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا﴾ من السجن، وهو السَّاقِي ﴿وَأَذْكُرْ﴾ أي بعدما تذكر
ما سبق له مع يُوسُفَ ﴿بَعْدَ أَمَةٍ﴾ أي طائفة من الزَّمن: ﴿أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ﴾
مَنْ عنده علمه ﴿فَأَرْسِلُونِ﴾ ﴿١٥﴾ إلى يُوسُفَ. ولم يصرِّح باسمه حتَّى يحظى وحده
بشرف السَّبَب في دَلِّ الملك على يُوسُفَ معبِّرِ الرؤى، وضمير الجمع (الواو) في
﴿فَأَرْسِلُونِ﴾ يريد به الملك على سَبِيلِ التَّعْظِيمِ.

وحقاً ما دَلَّ ملكٌ مُضَرَّ على يُوسُفَ وإحسانه إلا هذا الفتى الذي سَحَّرَهُ اللهُ
تعالى له، والذي عَرَفَ إِحْسَانَ يُوسُفَ وفضلَه، فأنَّمر عنده الإحسان بعد طول
النَّسيان، ووفَّى بالوَعْد بعد طول العَهْد، فالصُّحبة تعطي خيراتها وإن كانت تُبْطِئُ،
وصدق القائل:

أَزْرَعُ جَمِيلاً وَلَوْ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ فَلَنْ يَضِيْعَ جَمِيْلٌ أَيْنَا زُرِعَا
إِنَّ الْجَمِيْلَ وَإِنْ طَالَ الزَّمَانُ بِهِ فَلَيْسَ يَخْصُدُهُ إِلَّا الَّذِي زَرِعَا

حذف الجملة

الحذف صَرْبٌ من ضروب الإيجاز والاختصار، وهو باب طريف حسن، لطيف المأخذ، فإنك ترى في الحذف من اللطف والظرف ما هو أبلغ من الذكر، وفي الصمت ما هو أدل على المعنى المراد من النطق.

ويكون المحذوف حرفاً، أو مفردة، أو جملةً، أو جملاً، ومن شرطه أن يكون في اللفظ قرينة دالة عليه، فليس شيء من ذلك إلا عن دليل عليه، ومن فوائده حمل السامع على إعمال الذهن في المحذوف، فتلذذ نفسه بتشوفها إلى المراد، ومن فوائده التعبير عن المعاني الغزيرة بالمباني القليلة، مما يجعل الكلام يعظم شأنه في القلب، ويعلو قدره في النفس.

ومن شواهد حذف الجمل في التنزيل من سورة يوسف، قوله تعالى: ﴿أَنذَرْتُكُمْ بَأُؤْيُلِهِ فَآرْسَلُونِ﴾ (١٥) ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ...﴾ (١٦) ﴿فَالكَلَامُ فِيهِ حَذَفٌ، والتقدير: فأرسلوه، فأتى يوسف، فقال: ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ﴾ والمحذوف ظاهر؛ لأنه إذا ثبت طرفا الكلام وحذف وسطه ظهر المحذوف لدلالة طرفيه عليه.

وقد حذف حرف النداء أيضاً، فالتقدير، فقال: "يا يوسف يا أيها الصديق" ولعله حذف للتخفيف لكثرة دورانه في الكلام، وللبعد عن الإطالة والسآمة.

ومن شواهد الحذف أن يوسف بعد أن عبر للرسول الرؤيا، قال تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتَأْتُونِي بِهَذَا﴾ فهناك حذف جمل بين، والتقدير: فلما رجع الرسول إلى الملك وأخبره بفتيا يوسف وتعبيره، أعجب بتأويله، فطلب أن يأتيه به ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ﴾ حذف آخر، تقديره: وقال له: أجب الملك ﴿قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَأَلَ مَا بَالُ الْيَسُوفَ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ﴾ (٥٠) ﴿قَالَ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَأَوْنَكَ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ...﴾ (٥١) حذف آخر، فالتقدير: فرجع الرسول إلى الملك، فأخبره

بمقالة يُوسُفَ، فجمع النُسوة، فذلك قوله: ﴿مَا خَطْبُكَ إِذْ رَاوَدْتَنِي يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ...﴾ (٥١) وسيأتي بيان ذلك في موضعه.

إخفاء اسم الملك عن يوسف حال استفتائه في تأويل الرؤيا

أُرْسِلَ السَّاقِي إِلَى يُوسُفَ، فَلَمَّا أَتَاهُ اسْتَهْلَّ كَلَامُهُ وَصَدَّرَهُ بِوصفِ يُوسُفَ بِأَنَّهُ بَلِيعٌ فِي الصَّدَقِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ قَدْ جَرَّبَ عَلَيْهِ ذَلِكَ فِي فِتْرَةِ إِقَامَتِهِ مَعَهُ فِي السَّجْنِ، وَصَرَّحَ بِاسْمِهِ لِيَذْكُرَهُ بِصَحْبَتِهِ، وَمِنْهُ نَفْهَمُ أَنَّ الْمُسْتَفْتِيَّ يَجِبُ أَنْ يَجْعَلَ الْمَفْتِيَّ كَوْنَهُ يَرِيدُ آثَارَهُ وَعِلْمَهُ وَأَنْوَارَهُ.

قال: يا ﴿يُوسُفَ﴾ يا ﴿أَيُّهَا الصَّادِقُ﴾ يا مَنْ عَلَبَ عَلَيْهِ الصَّدَقُ وَعُرِفَ بِهِ، وَهُوَ مِنْ بَابِ بَرَاعَةِ الْاسْتِهْلَالِ؛ فَقَدْ قَدَّمَ الْمَدِيحَ وَالنَّثَاءَ قَبْلَ مَسْأَلَتِهِ طَمَعاً فِي إِجَابَةِ مَطْلَبِهِ ﴿أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عَجَافٍ وَسَبْعِ سُبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَكْسِئُ﴾.

قلتُ: وَيَلَاظُ أَنَّ السَّاقِي هَذِهِ الْمَرَّةَ لَمْ يَقُلْ لَهُ: ﴿نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ...﴾ (٣٦) وَإِنَّمَا قال: ﴿أَفْتِنَا...﴾ (٦٦) وَقَوْلُهُ هَذَا فِيهِ زِيَادَةُ إِجْلَالٍ وَاحْتِرَامٍ لِيُوسُفَ، بَعْدَ أَنْ وَقَفَ عَلَى عِلْمِهِ، وَأَيُّقُنُ أَنَّ يُوسُفَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ رَبِّهِ، كَمَا قَالَ لَهَا يُوسُفَ مِنْ قَبْلُ: ﴿قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأَكُمَا بِتَأْوِيلِهِ. قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي...﴾ (٣٧) فَلَعَلَّهُ أَدْرَكَ هَذِهِ الْمَرَّةَ أَنَّ الْإِنْبَاءَ بِتَأْوِيلِ الرُّؤْيَا يَحْتَاجُ إِلَى الْإِفْتَاءِ بِعِلْمِهِ.

وَقَدْ نَقَلَ إِلَيْهِ الرُّؤْيَا بِنَصِّهَا حَرَصاً عَلَى سَلَامَةِ التَّأْوِيلِ، وَأَخْفَى عَنْهُ أَنَّ الْمَلِكَ هُوَ الَّذِي رَأَى الرُّؤْيَا؛ وَلَعَلَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ خَشْيَةً أَنْ يَشْتَرِطَ يُوسُفُ تَفْسِيرَ الرُّؤْيَا أَمَامَ الْمَلِكِ، فَيَبْدُو أَنَّهُ كَانَ حَرِيصاً عَلَى أَنْ يَسْمَعَ الْمَلِكُ تَفْسِيرَ الرُّؤْيَا مِنْ قَمِيهِ، لِيَنَالَ عِنْدَهُ حِظُّوَةً وَمَنْزَلَةً وَمَكَانَةً.

ومما يدلُّ على تسرُّه على اسم الملك قوله بعد ذلك: ﴿لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ﴾ لا إلى الملك، أو لعله أخفى اسم الملك لظنه أنَّ هذه الرؤيا لا تتعلق بالملك وحده، وإنما تعمُّ النَّاسَ، ولذلك عَمَّم، فقال: ﴿لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٦﴾ مكانك وشأنك، فيكون ذلك سبباً لخروجك من السَّجن.

وكرَّر (لعلَّ) التي تفيد الرَّجاء، فهو يرجو أن يرجع بتعبير الرؤيا إلى الملك؛ لينال عنده منزلة، فهذا معنى قوله: ﴿لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ﴾ فالنَّاسُ الملك أوهم، وقوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٦﴾ جاء تنميماً للمعنى وتقريباً له، وهو توقُّع النَّاسِ ورجاؤهم في معرفة تعبير هذه الرؤيا وتأويلها، فالكلام إذا تكرَّر تقرَّر.

تأويل يوسف - عليه السلام - رؤيا الملك

فلَمَّا سَمِعَ يُوسُفُ مِنْهُ الرُّؤْيَا أَجَابَهُ إِلَى طَلَبِهِ عَلَى الْقَوْرِ دُونَ قَيْدٍ وَلَا شَرْطٍ، فَالْعِلْمُ لَا يُكْتَمُ، وَالْعَالَمُ لَا يَصِيرُ جَاهِلًا، وَالكَرِيمُ لَا يَصِيرُ بَخِيلًا، فَأَوَّلُ لَهُ الْبَقَرَاتِ السَّيِّئَاتِ وَالسُّبُلَاتِ الْخَضِرِ سَنِينَ مَخْصِبَةٍ، وَالْبَقَرَاتِ الْعِجَافِ وَالسُّبُلَاتِ الْيَابِسَاتِ سَنِينَ مُجْدِبَةٍ.

وَأَنَّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَواظَبُوا عَلَى الزَّرْعَةِ فِي السَّنِينَ السَّبْعِ الْمَخْصِبَةِ، وَيَدَّخِرُوا فِيهَا لِيُواجِهُوا خَطَرَ السَّنِينَ الْمُجْدِبَةِ، ثُمَّ تَنْقُضِي السُّنُونُ الْمُجْدِبَةُ الَّتِي تَأْتِي عَلَى مَا ادَّخَرُوا، وَيَعْقُبُهَا عَامٌ رَخَاءٍ وَخَيْرٍ وَبَرَكَةٍ، وَهُوَ الْعَامُ الْخَامِسُ عَشَرَ.

فَقَالَ - عليه السلام - عَلَى وَجْهِ النَّصْحِ وَالْإِرشَادِ: ﴿تَرْزَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا﴾ متوالية بجدٍّ واجتهاد، وَهِيَ السُّنُونُ السَّبْعُ الْمَخْصِبَةُ الْمُرْمُوزُ لَهَا بِالْبَقَرَاتِ السَّيِّئَاتِ وَالسُّبُلَاتِ الْخَضِرِ. وَقَوْلُهُ: ﴿تَرْزَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا﴾ هُوَ مِنْ إِطْلَاقِ الْخَبَرِ بِمَعْنَى الْأَمْرِ، فَالْمَعْنَى: ازرعوا سبع سنين دابًّا، بدليل قوله بعد ذلك: ﴿فَذَرَوْهُ﴾.

﴿فَمَا حَصَدْتُمْ﴾ من الزَّرع ﴿فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ﴾ لئلاَّ يُسْوَسَ، واحتفظوا به في سنابله لتأكلوه في تلك السنين ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ﴾ (١٧) ﴿إِلَّا مَا أُرَدْتُمْ أَكْلَهُ، فَادْرُسُوهُ وَاتْرَكُوا الْبَاقِي فِي سُنْبُلِهِ﴾ ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ﴾ وهي السُّنُون السَّبع المُجْدِبَةُ المرموز لها بالبقرات العِجَاف والسُّنْبِلَات اليابسات.

﴿يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ﴾: مجاز عقلي؛ لأنَّ السنين لا تأكل، وإنَّها يأكل النَّاس ما أدخروا فيها، أي تأكلون فيها ممَّا أدخَرْتُمْ من الحبوب المتروكة في سنابلها أيام الرَّخاء ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصُونَ﴾ (١٨) أي إِلَّا القليل الَّذي تدخرونه وتحبِّتونَه للزَّراعة والاقتصاد.

﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ﴾ خَصِيبٌ ﴿فِيهِ يُعَاقِبُ النَّاسُ﴾ بِالْمَطَرِ ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ (١٩) ﴿مَا يُعَصِّرُ، مِثْل: الزَّيْتُون، وَالسَّمْسِم، وَنَحْو ذَلِكَ. وَهَذَا الْعَام لَمْ تَتَضَمَّنْهُ الرُّوْيَا!﴾

وبهذا يكون يُوسُفُ - عليه السلام - قد دَبَّرَ شُؤْنَ أَهْلِ مِصْرَ الاقْتِصَادِيَّةِ، فهو لم يقتصر على تأويل الرُّوْيَا، بل علَّمَهُم ما يصنعون، وبَيَّنَّ لَهُم ما يعملون، ودَبَّرَ لَهُم المَخْرَجَ ممَّا عسى به يُصَافُونَ.

وممَّا تجدر الإشارة إليه أَنَّ يُوسُفَ مِنْ كَرَمِ أَخْلَاقِهِ، وَنُبُلِ شُعُورِهِ لَمْ يُعَاتِبِ السَّاقِي لِعَدَمِ قِيَامِهِ بِهَا كَانَ طَلَبَ مِنْهُ، وَلَمْ يَطْلُبْ مِنْهُ تَأْكِيدَ ذِكْرِهِ عِنْدَ الْمَلِكِ، إِذْ مَا بَعْدَ الشَّدَّةِ إِلَّا الْفَرَجُ، ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (٢٠) ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (٢١) [الشرح] فالليل إذا اشتدَّ ظلامه أوشك الفجر أن ينبلع نوره، والشَّدَّةُ إذا تناهتْ لَمْ يَعْقُبْهَا إِلَّا الْفَرَجُ، والمصائب إذا تَوَالَتْ تَوَلَّتْ، وَإِنَّ الْفَرَجَ مَعَ الْكَرْبِ، وَإِنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ، وَالله - لا ريب - يُجِدُّ بَعْدَ الْعُسْرِ مَيْسَرَةً.

فإذا ما ضاقتْ بِكَ الْآيَامُ واستحكمت حلقاتُها؛ فأبشر - بالفرج، فلا يعقب

البلاء إِلَّا الرِّخَاء، والله القائل:

ولربَّ نازِلَةٍ يَضِيقُ بِهَا الْفَتَى ذَرَعًا وَعِنْدَ اللَّهِ مِنْهَا الْمَخْرَجُ
صَافَتْ فَلَمَّا اسْتَحْكَمَتْ حَلَقَاتُهَا فَرَجَتْ وَكَانَ يَظُنُّهَا لَا تُفْرَجُ

الفرق اللغوي بين عام وسنة

من أشهر الفروق التي قرَّرها علماء اللغة بين العام والسنة، أن السنة من الأسماء الغالبة، فالدابة مثلاً يغلب استخدامها في الفرس، والمال في الإبل، والسنة يغلب استخدامها في الأزمة والقحط والجذب، والعام يغلب استخدامه في الرِّخَاء والعطاء والخصب.

ولذلك قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ...﴾ [الأعراف] أي بالقحط والجذب، وفي دعاء النبي - ﷺ - على المشركين، قال - ﷺ -: "اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرٍّ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا سَنِينَ كِسِينِي" ^(١) يُوسُفَ ^(٢)

أما العام، فيستخدم غالباً في الرِّخَاء، قال تعالى: ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعَصُرُونَ﴾ ^(٣).

وقال البقاعي في "نظم الدرر" في قوله تعالى: ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ ^(٤) [العنكبوت]: "وعبر بلفظ ﴿سَنَةٍ﴾ ذمّاً لأيام الكفر، وقال: ﴿عَامًا﴾ إشارة إلى أن زمان حياته - عليه الصلاة

(١) أضاف السنين إلى يُوسُفَ لأنه أُنذِر بها، ودبّر أمور النَّاس فيها.

(٢) البخاري "صحيح البخاري" (٤م/٧ج/١٦٥) كتاب الدعوات، وأخرجه البخاري في كتاب: الأذان، والجمعة، والجهاد والسير، وأحاديث الأنبياء، وتفسير القرآن، والأدب، والإكراه. وأخرجه مسلم في "صحيح مسلم بشرح النووي" (٣م/٥ج/١٧٧) كتاب المساجد، وأخرجه في كتاب: صفة القيامة.

والسَّلام - بعد إغراقهم كان رعداً واسعاً حسناً بإيمان المؤمنين وخصب الأرض^(١).

مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - النَّقِيُّ (الدَّقِيقُ الْمُنْقَى) !

قوله ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ﴾ [أَقِيلًا مِمَّا نَأْكُلُونَ] (١٧) فيه حُسْنُ تدبير عظيم من يُوسُفَ - عليه السلام - ، فقد أمرهم أن يتركوا الحبَّ في سُنْبُلِهِ ، لادِّخَار القمح لهم ، وادِّخَار حطام السَّنابل من التَّبْنِ وعصيف البرِّ لسوائهم وبهائمهم .

ومن الجدير معرفته أَنَّ النَّبِيَّ - ﷺ - أقام في المدينة المنورة عشر سنين ولم يشبع من طعام برِّ ثلاث ليال متواليه حتَّى فارق الدُّنيا ، قالت عائشة - رضي الله عنها :- " مَا سَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ - ﷺ - مُنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مِنْ طَعَامِ بَرِّ ثَلَاثَ لَيَالٍ تَبَاعَا حَتَّى قُبِضَ " (٢) ويظهر أَنَّ البرَّ في المدينة كان قليلاً ، وكان الأغلب الشَّعِير ، ومع هذا لم يشبع - ﷺ - من خبز الشَّعِير حتَّى لحق بالله ، أخرج البخاري عن أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - أَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ شَاةٌ مَصْلِيَّةٌ فَدَعَا فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ ، وَقَالَ : " خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَشْبَعْ مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ " (٣)

وقد صحَّ أَنَّ النَّبِيَّ - ﷺ - ما رأى النَّقِيَّ ، أي خبز الدَّقِيقِ الْخَوَّارِ النَّظِيفِ الأَبْيَضِ الْمَسْمُومِ الدَّرْمَكِ ، الْمُنْقَى دَقِيقُهُ ، فلم يكن يعرف المناخل - ﷺ - من يوم بُعِثَ حتَّى لقي الله تعالى ، وكذلك أصحابه - رضي الله عنهم - ، فقد كان أغلب طعامهم الشَّعِير غير المنخول ، ففي كتاب (الأطعمة) وتحت باب (ما كان النَّبِيُّ - ﷺ - وأصحابه يأكلون) ورد أَنَّ أَبَا حَازِمٍ سَأَلَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ ، وقال له :

" هَلْ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - النَّقِيَّ ؟ فَقَالَ سَهْلٌ : مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - النَّقِيَّ

(١) البقاعي "نظم الدرر" (ج ٥/ ص ٥٤٣).

(٢) البخاري " صحيح البخاري " (٤م/ ج ٧/ ص ١٨٠) كتاب الرِّقَاق.

(٣) البخاري " صحيح البخاري " (٣م/ ج ٦/ ص ٢٠٥) كتاب الأطعمة.

مِنْ حِينَ ابْتَعَثَهُ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، قَالَ: فَقُلْتُ: هَلْ كَانَتْ لَكُمْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - مَنَاحِلُ؟ قَالَ: مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - مُنْخَلًا مِنْ حِينَ ابْتَعَثَهُ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، قَالَ: قُلْتُ: كَيْفَ كُنْتُمْ تَأْكُلُونَ الشَّعِيرَ غَيْرَ مَنْخُولٍ؟! قَالَ: كُنَّا نَطْحَنُهُ، وَنَنْفُخُهُ، فَيَطِيرُ مَا طَارَ، وَمَا بَقِيَ تَرَيْنَاهُ ^(١)، فَأَكَلْنَاهُ ^(٢)

وقد أشكل على البعض كيف أن النبي - ﷺ - يطوي الأيام ذات العدد جوعاً، وهو بين أصحابه، ومنهم من يملك الأموال الجسام، كأمثال: أبي بكر، وعمر، وعثمان، وطلحة، وعبد الرحمن بن عوف، وغيرهم كثير - رضي الله عنهم -! وكيف يُوصَفُ النبي - ﷺ - بذلك، وقد ثبت أنه لم يكن معوزاً ولا محتاجاً، فقد ساق - ﷺ - من الهدي مائة بدنة في السنة التي حجَّ بها، ونحر منها بيده الشريفة ثلاثاً وستين بدنة، ثم أعطى علياً فنحر ما بقي منها، وقسمها على المساكين، فقد أخرج مسلم من حديث جابر - رضي الله عنه -: "... ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنْحَرِ فَنَحَرَ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ بِيَدِهِ، ثُمَّ أُعْطِيَ عَلِيًّا فَنَحَرَ مَا غَبَرَ ^(٣)"

والجواب أن عدم شعبهم لم يكن على كلِّ حالة ووجه، ولم يكن عن عوز وضيق، ولكنهم كانوا يؤثرون تارة، وتارة لكرامة الشَّعْبِ والتَّوَشُّعِ في المأكَل والمشرب، وعلى هذه الخليقة كانت خلائق الصَّحابة - رضي الله عنهم -.

وحديث عائشة - رضي الله عنها - فيه قيود، فقولها: "مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ - ﷺ - مُنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ" فيه أن الشَّعْبَ المنفي بقيد المدينة، فاستثنت بذلك ما كان قبل الهجرة، وقولها: "مِنْ طَعَامٍ بَرٍّ" فيه استثناء لأنواع الأطعمة الأخرى، وقولها: "ثَلَاثَ لَيَالٍ تَبَاعًا" نفَتَ الشَّعْبَ على التَّوَالِي لا مطلقاً.



(١) بَلَّلْنَاهُ وَلَبَّيْنَاهُ بِالْمَاءِ.

(٢) البخاري "صحيح البخاري" (٣م/ج ٦/ص ٢٠٤) كتاب الأطعمة.

(٣) مسلم "صحيح مسلم بشرح النووي" (٤م/ج ٧/ص ١٩١).

القسم الخامس

تنظيمه للخزائن المصرية

يُوسُفُ عليه السلام يَرَفُضُ طَلَبَ الْمَلِكِ

﴿وَقَالَ الْكَلِكُ﴾ بعدما جاءه الرَّسُولُ ، وسمع منه عبارة الرؤيا ﴿أَتُونِي بِهِ﴾ يقصد يُوسُفَ ، وذلك لما رأى من علمه وفضله، فقد استحسن تأويله وأعجب به لما سمعه، " والأذن تعشق قبل العين أحياناً " والوصف يحرك من الشوق أغصاناً وأفناناً!

وُنُقِذَ أمرُ الملكِ، ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ﴾ أي فلما جاء رسولُ الملكِ إلى يُوسُفَ يدعوه للخروج من السَّجَنِ، أخذ يُوسُفُ يُراجع ويستعرض تلك الدَّعوى والتَّهمة المزوَّرة، التي دَخَلَ السَّجَنَ بسببها، ومرَّ به شريطُ الذِّكريات المُوسِّفِ، فَوَجَدَ أَنَّ هناك دواعي كثيرة تمنعه من إجابة الدَّاعي إلى طلبه، ولذلك ﴿قَالَ﴾ يُوسُفُ لِلرَّسُولِ بِلِسَانِ اللُّطْفِ: ﴿أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ﴾ سيِّدكَ الملكِ ﴿فَسَلِّمْهُ مَا بَالَ الْإِسْوَءِ﴾ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي ﴿الله تعالى﴾ يَكِيدُهُنَّ عَلِيمٌ ﴿﴾.

مجرد سؤال، لم يغتَبَ أحداً، ولم يتَّهَمَ أحداً بصراحة، ولم يقع في أحد، ولم يذكر اسم سيِّدته امرأة العزيز، وهي الَّتِي ما زال في السَّجَنِ بمساعيها، واكتفى بالإلياء.

ونراه - عليه السلام - لم يَقُلْ: سلِّمْهُ أَنْ يُفْتَشَّ عَنْ شَأْنِهِنَّ! فلربَّما كان في ذلك جرأة على الملك تدفع الملك إلى الامتناع وعدم الالتفات إليه.

وقوله: ﴿مَا بَالَ الْإِسْوَءِ﴾ يدلُّ على وفور عقله وكمال أدبه؛ فقد ذكر النساء جملة لِيُدْخَلَ امرأة العزيز فيهنَّ مدخلَ العموم بالتلميح لا بالتصريح، وهذا من

أخلاق نبيِّنا مُحَمَّد ﷺ، فلم يكن يقابل أحداً بمكروه، فقد أثر عنه أَنَّهُ كان يقول: "مَا بَالُ أَقْوَامٍ" ^(١).

ومن إمساكه - ﷺ - عن غيبة أحد، نتعلَّم ألاَّ نتلمَّظ بمُضْغَةٍ طالما لفظتها الكرام، وطالما ورد النَّهْيُ عنها في القرآن، قال تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا يَعْجَبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾ (١٣) [الحجرات]

وطلب يوسف نقل الدَّعوة من محكمة (العزیز) إلى محكمة (الملك) بهذه الجراءة يدلُّ على ثقته بكسب الدَّعوة؛ لأنَّه واثق بالبراءة.

البراءة أولاً

أبى - ﷺ - الخروج من السَّجن حتى تجري التَّحقيقات اللَّازمة عَمَّا نُسِبَ إليه، وحتى تبرا ساحتُهُ من تلك التُّهمة السَّنيعة، ويعلم النَّاسُ جميعاً أَنَّهُ حُبِسَ بلا جرم؛ لئلاَّ يتسلَّق به الحاسدون إلى تقبيح أمره، وحطُّ منزلته عند الملك، فالبراءة أولاً، ثُمَّ الخروج ثانياً. فهو يريد أن يعاد التَّحقيق في سبب دخوله السَّجن، حتَّى إذا خَرَجَ خَرَجَ موسوماً بالبراءة والشَّرَف والعِزَّة، مرفوع الرَّأس، وافر الكرامة، والاجتهاد في نفي التُّهم واجبٌ وجوب اتقاء الوقوف في مواقفها.

ولا تعارض بين قول يُوسُفَ - ﷺ - للسَّاقِي: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ...﴾ ^(٤٤) وقوله لرسول الملك ﴿أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ﴾ ^(٥٠) لأن هدفه في المرَّتين إعادة التَّحقيق في التُّهمة المُلَفَّقة ضده، وإثبات براءته أخذاً بالأسباب.

ثناء النَّبيِّ - ﷺ - على يوسف

أثنى النَّبيُّ - ﷺ - على يُوسُفَ - ﷺ - الَّذي طال عليه السَّجن ولم يستعجل

(١) البخاري "صحيح البخاري" (٢م/ج ٣/ص ١٨٤) كتاب الشُّروط.

الخروج، فقال في حديثه الشَّريف: "لو لَبِثْتُ في السَّجْنِ ما لَبِثَ يُوسُفُ، ثُمَّ أَتَانِي الدَّاعِي لِأَجْبَتُهُ"^(١) أي لِأَسْرَعْتُ الإِجَابَةَ في الخروج، وما قَدَّمْتُ طَلِبَ البرِّاءة، فشَهد - ﷺ - لِيُوسُفَ بِكَمالِ فَضِيلَةِ الصَّبْرِ وَالْإِناءَةِ عِنْدَهُ، وَحَسَنِ نَظَرِهِ.

وقيل: المعنى إشارة إلى ترك العزيمة بالرُّخصة، وتقدير حق الله تعالى بتبليغ التَّوْحِيدِ والرَّسالة على براءة نفسه، وقيل: إِنَّمَا قاله - ﷺ - قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ أَفْضَلُ الْأَنْبِياءِ وَالْمُرْسَلِينَ، وقيل: هو من باب التَّواضُّعِ مِنْهُ - ﷺ - وَالثَّناءَ على صَبْرِ يُوسُفَ وَحِلْمِهِ، لا أَنَّهُ لو كان مكانه عَجَلَ بالخروج، فَحَلِمَ النَّبِيُّ - ﷺ - - معلوم لدى الخواصِّ والعوامِّ، وَلَكِنْ هَذَا مِنْ حَسَنِ تَواضُّعِهِ، وقيل: أَرَادَ - ﷺ - أَنْ يُنَبِّهَ على أَنَّ الْأَنْبِياءَ وَإِنْ كانوا مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ لا يُرامُ، فَهُمْ بَشَرٌ يَطْرَأُ عَلَيْهِمْ ما يَطْرَأُ على غَيْرِهِمْ، وَأَنَّ ذَلِكَ لا يُعَدُّ نَقْصاً، وقيل غير ذلك.

اعتراف امرأة العزيز ببراءة يوسف

عَادَ الرَّسُولُ أَدرَاجَهُ إلى الْمَلِكِ، وَأخْبَرَهُ بِما حَدَثَ، فَلَمْ يَغْضَبْ لِنَفْسِهِ لِأَنَّ يُوسُفَ لَمْ يَجِبْ إِرادَتُهُ إِلَّا بَعْدَ التَّحْقِيقِ عَنِ سَبَبِ اعْتِقَالِهِ، سِعةَ صَدْرِهِ مِنْهُ، بَلْ نَزَلَ عِنْدَ رَغْبَتِهِ، فَلَا بَدَّ أَنَّ ثِقَتَهُ بِيُوسُفَ زَادَتْ وَحَسَنَ اعْتِقَادِهِ فِيهِ، فَاسْتَقْصَى الْأُمُورَ، وَأَعَادَ التَّحْقِيقَ، وَجَمَعَ النِّسْوَةَ، وَدَعَا مَعَهُنَّ امْرَأَةَ الْعَزِيزِ، وَوَاجِهَهُنَّ بِأَصْبَعِ الْإِتْهامِ، وَأَجْلَسَهُنَّ مَجْلِسَ الاسْتِنْطاقِ:

﴿قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ﴾ مشيراً إلى أمرٍ لَهْنٍ جَلَلٍ. ويلاحظ من كلامه أَنَّهُ تَأَكَّدَ مِنْ بَرَاءَةِ يُوسُفَ؛ فَقَدْ أَسْنَدَ لِلنِّسْوَةِ تَهْمَةَ الْمَرَاوِدَةِ.

ويَظْهَرُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ هُنالِكَ مَجالاً لِلإِنْكارِ: ﴿قُلْتُ حَسْبُ اللَّهِ﴾ تَعَجُّباً مِنْ عَفْتِهِ

(١) البخاري "صحيح البخاري" (٤م/٨ج/٧١) كتاب التَّعْبِيرِ. ومسلم "صحيح مسلم بشرح النووي" (٨م/٨ج/١٥) كتاب الفضائل، وأخرجه في كتاب الإيمان (١م/٢ج/١٨٣).

﴿مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ﴾ قَطُّ ﴿مِنْ سُوءٍ﴾ ما: نافية، وسوء: نكرة، والنكرة في سياق النفي تفيد العموم، ومن: لتوكيد النفي، وكل ذلك مبالغة في نفي جنس السوء عنه. وكانت هذه الجملة طعنة نجلاء في قلب امرأة العزيز، الأمر الذي حذاها ودعاها إلى الاعتراف.

﴿قَالَتْ أَمْرَأَتُ الْعَزِيزِ﴾ لما رأت الأمر ينذر بالنهاية - بلسان الندم والحياء والخجل -: ﴿الَّذِينَ خَصَّصَ الْحَقُّ﴾ وانكشف بعد خفاء، الآن وضح الحق وتبين ﴿أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٥١) في سابق قوله: ﴿هِيَ رَوَدَّتْنِي عَنْ نَفْسِي﴾.

ولم يبق لأحد مقال؛ فقد اعترف الخصم بأنَّ خصيمه على الحق وهو على الباطل، وقطعت بذلك امرأة العزيز قول كل خطيب.

تحقق صرف الكيد

كان موقف النسوة وامرأة العزيز مصداقاً لقوله تعالى: ﴿فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٢١)، فقد تحقق صرف الكيد عن يوسف بهداية الله تعالى للنسوة وامرأة العزيز للاعتراف.

ومن اعتراف النسوة وامرأة العزيز نفهم أنَّ عاطفة النساء تملك عقولهنَّ، بخلاف الرجال، فإنَّ عقولهم تملك عواطفهم، لذلك فهنَّ إلى الصدق وإظهار الحقيقة وعدم القدرة على إخفائها أقرب من الرجال.

تتمة الاعتراف ونهاية المطاف

واستمرت امرأة العزيز تعبر عن أسفها وندمها وتوبتها ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ﴾ يوسف ﴿أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾، ولم أفر عليه كذباً وهو غائب، فلم يكن يوسف قد خرَجَ

من السَّجْنِ بعد ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي﴾ ولا يصلح ولا يُسَدِّد ﴿كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ ﴿٥٢﴾.
﴿وَمَا أَتَّبِعُ نَفْسِي﴾ إن كنتُ قد برأتُ يُوسُفَ ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾
إِلَّا مَا رَجَمَرَنِي ﴿أَيَّ إِلَّا نَفْسًا تَدَارِكُهَا رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى بِالْعَصْمَةِ كَنَفْسِ يُوسُفَ﴾ ﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٥٣﴾ وهكذا أخذت امرأة العزيز الفتنة التي أضربت نارها، وبرأت
يُوسُفَ من التَّهْمَةِ ولم تبرئ نفسها.

وهذا التَّغْيِيرُ فِي شَخْصِيَّةِ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ صُورَةٌ مِنْ صُورِ نَجَاحِ يُوسُفَ فِي
الدَّعْوَةِ، فَقَدْ دَعَا إِلَى اللَّهِ بِأَخْلَاقِهِ قَبْلَ أَقْوَالِهِ، وَبِحَالِهِ قَبْلَ مَقَالِهِ، وَنَجَحَ فِي تَقْلٍ هَذِهِ
الْمَرْأَةُ مِنْ مَهَاوِي الرَّدَى إِلَى صَعِيدِ الْهُدَى. هَذَا وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ مِنْ مَقَاصِدِ بَعَثَةِ
النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ - ﷺ -، وَالتَّحَلِّيِ بِالْأَخْلَاقِ الْفَاضِلَةِ وَاجِبٌ عَلَى أَحَادِ النَّاسِ، فَمَا ظَنُّكَ
بِالدَّاعِيَةِ، فَلَا رَيْبَ أَنَّ تَجَمُّلَهَا أَوْجِبَ.

في الوجوه والنظائر

اعلم أنَّ مِنَ الْفِقْهِ مَعْرِفَةَ الْوُجُوهِ وَالنَّظَائِرِ، فَالْكَلِمَةُ الْوَاحِدَةُ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
قَدْ تَنْصَرِفُ إِلَى وَجْهِ شَتَّى، فَمِنْ ذَلِكَ كَلِمَةُ (الْهُدَى) لَهَا وَجْهٌ، نَذَكَّرُ مِنْهَا أَنَّهَا تَأْتِي
بِمَعْنَى الْإِصْلَاحِ وَالتَّسْدِيدِ كَمَا فِي سُورَةِ يُوسُفَ: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾
﴿٥٢﴾.

وَبِمَعْنَى الدِّينِ: ﴿قُلْ إِنْ أَلْهَيْتُ هُدَى اللَّهِ...﴾ ﴿٧٣﴾ [آل عمران].

وَبِمَعْنَى الْإِيْبَانِ: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ أَحْتَدَوْا هُدًى...﴾ ﴿٦١﴾ [مريم].

وَبِمَعْنَى الْقُرْآنِ: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾ ﴿١٣﴾ [التَّجْمِ].

وَبِمَعْنَى التَّوْرَةِ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى...﴾ ﴿٥٣﴾ [غافر].

وَبِمَعْنَى التَّوْبَةِ: ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ...﴾ ﴿١٥٦﴾ [الأعراف].

وقد اشتغل في جمع الوجوه والنظائر في القرآن الكريم جمع من العلماء، ولا يعلم قدر هذه الوجوه مثل من علم حصرها، وهذه الوجوه فيها ما فيها من دقائق وحقائق لا توجد في كلام البشر: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ (١١) [النور].

الشهود على براءة يوسف

تضافرت شهادات عديدة على براءة يوسف، فقد شهدت براءته الشهود:

أولاً: شهادة الله تعالى، القائل: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ (١٢) [النساء] ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ (١٣) [الأحزاب] والله أكبر شهادة.

ثانياً: شهادة الشيطان عينه ﴿قَالَ فِعْرَئِكَ لَا تَغْوِيَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (١٤) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿ص﴾، فأقر بأنه لا يمكنه إغواء المخلصين، ويوسف من المخلصين؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلِصِينَ﴾ (١٥).

ثالثاً: شهادة يوسف التي ذكرها الله في قوله: ﴿هِيَ زَوَّجْتَنِي عَنْ نَفْسِي﴾ وقوله: ﴿رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾، وقوله أول الأمر: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ (١٦).

رابعاً: شهادة الشاهد من أهلها: ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنْ الصَّادِقِينَ﴾ (١٧).

خامساً: شهادة العزيز، فقد قال لزوجه لما رأى قميص يوسف قد من دُبُرٍ: ﴿إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ (١٨) وقال لها: ﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ (١٩).

سادساً: شهادة النسوة: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرْوَدُ فَتَنْهَاعْنَ

نَفْسِهِ ۖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرْنَهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ وشهادتهنَّ أمام الملك:
﴿حَسْبُ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوْءٍ﴾.

سابعاً: شهادة امرأة العزيز نفسها، فقد اعترفت أمام النسوة، وقالت: ﴿وَلَقَدْ رَوَدُّنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ ۖ فَاسْتَعْصَمَ ۖ...﴾ ﴿٣٢﴾، وقالت أمام الملك: ﴿أَلَقْنِ حَصْحَصَ الْحَقِّ أَنَا رَوَدُّنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ ۖ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿٥١﴾.

ثامناً: إسناد القرآن الكريم المارودة إلى امرأة العزيز، قال تعالى: ﴿وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ ۖ...﴾ ﴿٣٢﴾ وقال حكاية عن يوسف: ﴿قَالَ هِيَ رَوَدَّتْنِي عَنْ نَفْسِي ۖ...﴾ ﴿٣٦﴾ وقال حكاية عن النسوة: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ ۖ...﴾ ﴿٣٠﴾ وقال حكاية عن امرأة العزيز: ﴿وَلَقَدْ رَوَدُّنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ ۖ فَاسْتَعْصَمَ ۖ...﴾ ﴿٣٢﴾، وقال حكاية عنها: ﴿أَنَا رَوَدُّنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ ۖ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿٥١﴾.

وهذا كله مسوق لتنزيه يوسف عليه السلام، فلا ينبغي لمسلم بعد هذه الشهادات كلها أن يتوقف في هذا الباب!

توبة امرأة العزيز

عبّرت امرأة العزيز باعترافها عن اعتذارها وأسفها وندمها وتوبتها ممّا كان منها، وتضحيتها بشرفها وسمعتها في سبيل قول الحق والدفاع عن يوسف يقظةً لضميرها الذي غاب عن السّاحة كلّ هذا الوقت، ولا خير في حياة نحيها بلا ضمير، ولا خير في عيشة نعيشها بضماير خربة وذمم عفنة.

ونراها تطلب المغفرة من ربّها طلب مؤمنة مئنية إلى الله تعالى، فتقول: ﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٥٢﴾، فإذا كانت مخلصّة في رجوعها إلى ربّها - ولا نخالها إلا كذلك -

فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتُوبُ عَلَى مَنْ تَابَ وَيَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً.

ونراها أقلعت عن سابق عهدها، وعادت إلى الفضيلة، وهذا من نعمة الله تعالى عليها، فسبحان القائل: ﴿وَفَقِيرٌ وَمَا سَوَّيْنَاهَا ۖ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۗ﴾ ﴿٨﴾ [الشَّمْسُ]، وهكذا يتجلى العنصر الإنساني في القصة بوضوح.

أَخْرُ كَلِمَةً قَالَتْهَا امْرَأَةُ الْعَزِيزِ

أَخْرُ كَلِمَةً تَكَلَّمَ بِهَا عَزِيزُ مِصْرَ هِيَ قَوْلُهُ لَامْرَأَتِهِ: ﴿وَأَسْتَغْفِرِي لِدُنْيِكَ ۖ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ ﴿٢٩﴾، وَآخِرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَتْ بِهَا امْرَأَتُهُ قَوْلُهَا ﴿إِنْ رَأَيْتِي عُفُّوا رَجِيمٌ﴾ ﴿٥٢﴾؛ إِذَا نَا بَطْمَعَهَا فِيهَا.

الْعَارُ خَالِدٌ

كَانَتْ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ بِمَا فَعَلَتْ سَابِقاً قَدْ سَوَّدَتْ صَفَحَاتِ أَعْمَالِهَا وَكَتَبَتْ بِالسَّوَادِ ذِكْرِيَاتِ أَيَّامِهَا الْخَالِدَةِ، لَكِنَّهَا عَادَتْ وَتَابَتْ لِتَسْجَلْ صَفْحَةً مُشْرِقَةً مُضِيئَةً فِي حَيَاتِهَا.

وَمَعَ هَذَا؛ فَالْعَارُ دَائِمٌ، وَالسُّبَّةُ خَالِدَةٌ، وَالْقُرْآنُ يَقْصُصُ عَلَيْنَا هَذِهِ الْحَادِثَةَ لِيَعْتَبَرَ بِذَلِكَ الْمُعْتَبِرُونَ وَالْمُعْتَبَرَاتُ، فَيَأْخُذُوا حَذَرَهُمْ، وَلَكِنْ؛ مَا أَكْثَرَ الْعِبْرَ! وَمَا أَقَلَّ الْمُعْتَبِرِينَ!

طَلَبَ الْمَلِكُ لِيُوسُفَ ثَانِيَةً

لَمَّا تَحَقَّقَ الْمَلِكُ مِنْ بَرَاءَةِ يُوسُفَ، وَوَقَفَ عَلَى صِحَّةِ عَقْدِهِ، وَعَرَفَ عِلْمَهُ، وَعَلِمَ صَبْرَهُ؛ أَزْدَادَ شُعُوراً بِالْإِنْعَاطَافِ إِلَيْهِ، فَقَالَ: ﴿أَتُنُونِي بِهِ ۖ أَسْتَخْلِضُهُ لِنَفْسِي ۖ﴾ أَيُّ اتُّونِي يُيُوسُفَ سِرَاعاً أَجْعَلُهُ مِنْ خَاصَّتِي وَأَهْلٍ مَشُورَتِي.

فَأَبَ الرَّسُولُ إِلَى يُوسُفَ، وَأَنْبَأَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ بَرَاءَتِهِ، وَأَنَّ الْمَلِكَ يَكْرُرُ طَلَبَهُ

إليه، فأنس يوسفُ عندئذٍ أنَّ بإمكانه الخروج من ظلمة السجن - قبر الأحياء ومنزل الابتلاء - والعيش في النور والضياء بعد أن ظهرت براءته كالشمس في ضحاها وكالقمر إذا تلاها.

يوسف - عليه السلام - في بلاط الملك

وخرج يوسفُ من السجن إلى بلاط ملك مصر معزراً مكرماً، وما أن كلم الملك حتى قال له: ﴿إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ ﴿٥٤﴾ قريبُ المنزلة رفيعةُ الرتبة، مؤتمنٌ على كلِّ شيء؛ لما رأى من حسن منطقته، وبلاغة قوله، وأصاله رأيه، ووفور عقله.

وكان يوسفُ - عليه السلام - قد ذاق مرارة العيش وجرب البؤس والحرمان ولم ينس بعد ما جرى عليه فيما مضى، ولم ينس رؤيا الملك، فتصور ما سيجري على الناس في سني القحط من هوان إذا لم يُحسبَ لهم الحساب، فلما سمع كلام الملك: ﴿إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ ﴿٥٤﴾ وأنه يعرض عليه المنصب، رغب أن يتولى شؤون مصر لينقذ البلاد وما حولها من شرِّ المجاعة المقبلة رحمةً بالناس، لا سيما وأنه أنس في نفسه القدرة والعلم.

﴿قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ﴾ ﴿٥٥﴾ أمينٌ كما عهدتني ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿٥٥﴾ بوجوه التصرف الأحوط والأرشد.

﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿٥٦﴾ أي وهكذا مكَّنَّا ليوسفَ في أرض مصر، وجعلنا له العزَّ والسلطان بعد الحبس والضيق والحرمان.

﴿يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾ ﴿٥٧﴾ يتصرف في مملكة مصر كما يريد، ويتقلب فيها معزراً.

﴿نُصِيبُ رَحْمَتَنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ ﴿كَيْوُسُفَ، فَهُوَ خَلِيقٌ بِالْأَجْرِ وَالْثَوَابِ لِأَنَّهُ كَانَ مُحْسِنًا، وَالْمُسْتَقْبَلُ نَتِيجَةُ الْمَاضِي، فَرَحْمَتُنَا ثَمَرَةُ إِحْسَانِهِ السَّابِقِ، وَ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ ﴿٥٦﴾﴾ [الرَّحْمَن]

وفي قوله تعالى: ﴿وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ تنبيه إلى أن المحسنين لا يفوتهم جزاء إحسانهم، فَمَنْ يُوْمَنُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَيَعْمَلُ الصَّالِحَاتِ، وَيَغْرَسُ فِي مَغَارِسِ الْخَيْرِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا.

﴿وَلَا أَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ وَأَجَلٌ بكَثِيرٍ ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ ﴿كَيْوُسُفَ وَأَمْثَالِهِ.

وهكذا أُشِيدَ السَّتَارُ عَلَى قِصَّةِ امْتِحَانِ يُوسُفَ بِالشَّدَّةِ بِتَوَلَّيْهِ خَزَائِنَ أَرْضِ مِصْرَ، وَيَكُونُ بِذَلِكَ قَدْ انْتَقَلَ مِنَ الْإِخْتِبَارِ بِالْبَلَاءِ إِلَى الْإِخْتِبَارِ بِالرَّخَاءِ. وَقَدْ اخْتَبَرَ - ﷺ - بِالشَّرِّ لِيُظْهِرَ الصَّبْرَ، وَبِالْخَيْرِ لِيَتَبَيَّنَ الشُّكْرُ.

تَعْلَمُ عَدَمَ الْحَسَدِ

نَتَعْلَمُ عَدَمَ الْحَسَدِ لَمَّا تَعْلَمُ أَنَّهُ يَوْجَدُ فِي التَّارِيخِ مَنْ كَانَ عَبْدًا اشْتَرِيَ بِالْمَالِ، ثُمَّ دَخَلَ السَّجْنَ أَعْوَامًا، ثُمَّ تَرَقَّى بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى أَرْفَعِ الدَّرَجَاتِ، وَصَارَ فِي أَحْسَنِ الْأَحْوَالِ:

دَعِ الْمَقَادِيرَ تَجْرِي فِي أَعْيُنِهَا وَلَا تَبَيِّنَنَّ إِلَّا خَالِيَ الْبَالِ
مَا يَبَيِّنُ رَمِشَةَ عَيْنٍ وَانْتِبَاهَتِهَا يُغَيِّرُ اللَّهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ

الْحَدِيثُ أَذِلُّ عَلَى الرَّجُلِ مِنْ لِبَاسِهِ

حِينَمَا عَلِمَ مَلِكُ مِصْرَ أَمْرَ يُوسُفَ، قَالَ: ﴿أَتُوفِي بِهَذَا؟﴾ وَحِينَمَا أُجْرِيَ التَّحْقِيقُ، قَالَ: ﴿أَتُوفِي بِهَذَا أَسْتَخْلَصُهُ لِنَفْسِي﴾ فَلَمَّا جَاءَهُ وَكَلَّمَهُ وَنَاقَشَهُ وَسَمِعَ بَيَانَهُ رَفَعَ مَحَلَّهُ

ومكانه ﴿قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ﴾ في ملكي ﴿أَمِينَ﴾ ﴿٥٤﴾ على تديره.

فقد كان يُوسُفُ - عليه السلام - ملء الأذن كما هو ملء العين، وملء السامع والنهي، وحقاً الحديث أدل على الرجل من لباسه، وصدقاً المرء مخبوء تحت لسانه؛ لذلك قال أحد الحكماء لجلس له: "تكلم لأعرفك".

تمكين يوسف في الأرض

كان تمكين يوسف في الأرض أول الأمر خاصاً بإمكانه محدودة ومعلومة، وهذا هو المذكور في سابق قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾، ولم يطل، حيث سُجِنَ؛ بخلاف التمكين الثاني المذكور في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُفِصِلُ بَرَحِمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُفِصِلُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥٦﴾؛ فإنه تمكين عام شامل، وقد طال وحسن.

رد دعوى زواج يوسف بامرأة العزيز

ذكر بعض المفسرين أن يوسف تزوج بامرأة العزيز، وشاع عند القصاص أن امرأة العزيز (زليخا) عادت شابة بكرة بعدما كانت ثيباً غير شابة، وهذا كما قال الألوسي في تفسيره: "مما لا أصل له، قال: "وخبر تزوجها أيضاً مما لا يعول عليه عند المحدثين" (١).

ولا نرى أنه يليق أن يتزوج يوسف بها، فمعلوم أن زوجة كل رسول هي أم لأفراد أمته؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ...﴾ ﴿٦﴾ [الأحزاب]، ولا يليق أن تكون امرأة العزيز أمّاً للمصريين آنذاك.

(١) الألوسي "روح المعاني" (٧م / ج ١٣ / ص ٥).

خضوع المؤمن وموالاته لغير المؤمن

لا يبيح الإسلام للمؤمن أن يخضع لغير المؤمن في غير ضرورة، قال تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ...﴾ (٥٩) ﴿[النساء]

فهذه الآية تبين أنه لا ينبغي للمؤمن الخضوع سوى لله تعالى والرسول - ﷺ - وأولي الأمر من المؤمنين.

وقال تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ (١١٤) ﴿[النساء].

والمراد عدم الجواز في حالة الاختيار، وأمّا في حالة الاضطرار؛ فهو جائز، ويوسف - عليه السلام - مضطّر أن يكون تحت إمرة غير المؤمنين؛ فهو على كلّ حالٍ ووجهٍ سيكون تحت إمرة الملك في أرض مصر.

ولسائل أن يسأل: كيف يجوز ليوسف أن يكون تحت سلطة الملك غير المؤمن، وقد قال تعالى: ﴿لَا يَتَّبِعِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا...﴾ (٢٨) ﴿[آل عمران].

فنجيبه عن ذلك: أن الانحياز لا يجرم إلا إذا كان ضد المؤمنين؛ كما قال تعالى: ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ (٢٨) ﴿[آل عمران]

ونفهم من قول يوسف لملك مصر: ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكُمْ

﴿٥٥﴾ ليخدم البلاد والعباد، جواز مساعدة غير المسلم ضمن حدود الله تعالى التي بيّنها بقوله: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ...﴾ (٢) ﴿[المائدة]

يوسف النبي والرسول

لم يجلس يوسف - عليه السلام - على كرسي المنصب الذي وُكِّل إليه مسند الظهر مسترخياً، ولم ينش شبعاناً على أريكته، ولم يتخذ المنصب مغنماً، وإنما نظّم أمر البلاد،

وأدار شؤونها، فخطط للزراعة والإنتاج، وأدّخر في سنوات الخصب الحبَّ في سنبله ليواجه سبع سنوات لا زرع فيها ولا صرع، ودبّر لعدالة التوزيع، وضمن الكفاية بلا تقتير ولا تبذير، ودعاهم إلى الإيمان والتوحيد، فدفع الله به الشدة عن الناس، ونجّى الله تعالى به مِصرَ في أشدَّ أيّام جدها من المجاعة المهلكة.

وبذلك يكونُ يُوسُفُ - عليه السلام - قد أدّى الأمانة، وبلغ الرسالة، لكنهم لم يحيوه في مسألة الدعوة إلى التوحيد والإيمان قال مؤمن آل فرعون: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي سَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا...﴾ (٢٤) ﴿غافر﴾.

مجيء إخوة يوسف مصر لشراء القمح

صَدَقَ تَفْسِيرُ يُوسُفَ بِمَجِيءِ السَّنِينَ السَّيِّئَةِ السَّبْعِ الخصبية، ثُمَّ تَلَتْهَا سَنُو الْجُوعِ، فَأَصَابَ أَهْلَ مِصْرَ مَا جاورها من البلاد، وخاصة فلسطين، الجُذْبُ وَالْقَحْطُ. وكان يُوسُفُ قد وفّر من أقواتِ مِصرَ ما يُباعُ لجيرانها، فورد الناسُ على يُوسُفَ من سائر البلاد يبتغون الميرة (الطعام)، وعلم يعقوب - عليه السلام - وبنيه أَنَّهُ يوجَدُ قَمْحٌ في مصر، فأرسلهم جميعاً ليمتاروا ما عدا (بنيامين) شقيق يوسف لأبيه وأمه، لم يقدر على فراقه.

﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾ أي ودارت الأيام وكرّت الأعوام، فجاءت سنو القحط الغبراء، وجاء إخوة يوسف مصر، وهذا من اختصار القرآن المعجز، ﴿فَدَخَلُوا عَلَيْهِ﴾: على يوسف، المشرف العام على خزن الغلال، ﴿فَعَرَفَهُمْ﴾ يوسف؛ لأنَّ صورهم كانت قد طُبِعَتْ في ذاكرته وهم كبار، فلم يطرأ على ملاحظتهم ذلك التغيّر، ﴿وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ (٥٨) ﴿يوسف﴾ لم يعرفوه لهيبة الملك، وبعد العهد، وتغيّر الملامح والتفاسيم، وظنهم هلاكه.

وقد أخبر الله تعالى عن معرفة يُوسُفَ لإخوته بالجملة الفعلية ﴿فَعَرَفَهُمْ﴾ لإفادة التَّجَدُّدِ، فقد تجددت معرفته لهم من أوَّل الأمر، وأخبر عن جهلهم به بالجملة الاسمية ﴿وَهُمْ لَمْ يُنْكِرُونْ﴾ لإفادة الثُّبُوت والاستمرار، فهم ثابتون على جهلهم بِيُوسُفَ، ويلاحظ أنَّ بين ﴿فَعَرَفَهُمْ﴾ و﴿مُنْكِرُونْ﴾ طباق إيجاب بديع.

مطالبة يُوسُفَ إخوته بإحضار أخيه

﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ﴾، وأوفر ركائبهم بما جاؤوا لأجله من الطَّعام وأوفى، وأعطاهم ما يحتاجون إليه في سفرهم، ودفعوا الثَّمن، ﴿قَالَ أَتَأْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَبِيكُمْ﴾ ولم يقل: بأخيكم؛ مبالغة في إظهار عدم معرفته بهم.

ويظهر أنه قد سألهم عن أحوالهم، فأخبروه عنها بالتفصيل، فلذا ﴿قَالَ أَتَأْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَبِيكُمْ﴾ لأراه، وهذه الجملة كانت بمثابة لُغْزٍ مِنْ يُوسُفَ لأبيه لا يحله إلا يعقوب - عليه السلام -، فمتى نُقِلَتْ إليه وضعت يده على طرف الخيط الذي يدلُّ على يُوسُفَ، فما حاجة عزيز مِصْرَ لرؤية أخيه؟! ولذلك سيأتي له أن يقول لبنيه: ﴿يَبْنَئِي أَدْهَبُوا﴾ لِمِصْرَ ﴿فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾، فهو يظنُّ يُوسُفَ هناك.

إغراء وتعذير

ثم أخذ يجبِّب ويرغِّب إليهم المجيء ثانية مع أخيه، فقال لهم بلهجة الشُّرُور: ﴿الْأَتَرَوْتُمْنِي أَتَى أُوْفَى الْكَئِيلِ﴾ الذي تكتالون وأزيدة ولا أبخسه ﴿وَأَنَا خَيْرٌ الْمُنْزِلِينَ﴾ ﴿٩﴾ خير المضيفين.

وبعد هذا التَّشويق قال محذراً: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِوَيْءٍ﴾ كما اتَّفَقْنَا، ﴿فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِنْدِي﴾ ليس لكم عندي طعامٌ أْكِيلُه مستقبلاً ﴿وَلَا تَقْرَبُونِ﴾ ﴿١٠﴾ في بلادي

مصر، فعلى إتيانكم بأخيكم يتوقف كيلى لكم، بل دخولكم مصر، فتصريح الدخول هو أخوكم وإلا أُرْجِعْتُمْ.

ولا يغيب ذلك الارتباط الوثيق فى القصة بين مصر وفلسطين، فقد جرت أحداثها بين البلدين، وكانت مصر ظهراً لفلسطين فى ضائقتها، وملجأ لأهلها، وعوناً لهم فى الأزمة، وسنداً لهم فى الشدة .

نقض قولهم يوسف يمين على إخوته

قَوْلُ يُوسُفَ: ﴿أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ (١٢١) ، وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٢٢) * قَوْلُ مَعْرُوفٍ وَمَعْقِرَةُ خَيْرٍ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٢٣﴾ [البقرة].

وعلى هذا؛ فإن قال قائل: كيف يمينُ يوسفُ على إخوته بما جاد به عليهم؟ فالجواب أن يوسفَ لم يقصد الفخر والإعجاب والمن، ولكنه أراد ترغيبهم فى العودة ثانية مع أخيه من أبيهم، ولعلَّ ما يؤكِّد ذلك أنه أتبع الإغراء بالتحذير، فهذه الآية والتي بعدها، يمثلان بابي الإغراء والتحذير، اللذين يذكران فى علم العربية، وغرضه الاستحواذ على شقيقه فقط.

وعند موافقة

﴿قَالُوا﴾ لِيُوسُفَ بلسان الوعد والموافقة: ﴿سَرُّودُ عَنْهُ أَبَاهُ﴾ ونحتال بكلِّ حيلة لإقناع أبينا بإرساله معنا المرة الثانية، وسوف نجتهد ولا ندخر جهداً، ﴿وَأَنَا لَفَاعِلُونَ﴾ (١٢٤) ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى﴾، فنحنُ نبدأ وعلى الله تعالى التَّمام، وعلى هذا نفترق، والتَّوفيق من الرَّحمن.

يُوسُفُ يَسْعَى لَضَمَانِ مَجِيءِ أَخِيهِ

﴿وَقَالَ﴾ يُوسُفُ ﴿لِفَتْيَانِهِ﴾ غلماناه وخدمه: ﴿أَجْعَلُوا بِضَاعَهُمْ﴾ الثَّمَنَ الذي اشتروا به الطَّعَامَ ﴿فِي رِحَالِهِمْ﴾ فِي أَوْعِيَتِهِمْ سَرًّا؛ ﴿لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا﴾ وَيَطَّلِعُونَ عَلَيْهَا ﴿إِذَا أَنْقَلَبُوا﴾ رَاجِعِينَ ﴿إِلَى أَهْلِهِمْ﴾ وَفَتَحُوا أَوْعِيَتِهِمْ؛ ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿١٢﴾ إِلَيْنَا ثَانِيَةً، ففعل فتياناه ما أمرهم به.

لَيْسَ مِنْ رَسُولٍ كَالذَّهْمِ

لا يخفى أَنَّ رَدَّ يُوسُفَ الثَّمَنَ كَانَ وَسِيلَةً لَضَمَانِ عَوْدَتِهِمْ ثَانِيَةً بِشَقِيْقِهِ، وَلَكِنْ كَيْفَ؟!

الجواب: إِمَّا بِوَقُوفِهِمْ عَلَى بَالِغِ إِكْرَامِهِ لَهُمْ، فَيَرْجِعُونَ طَمَعًا فِي بَرِّهِ وَحَسَنِ مَعَامَلَتِهِ، أَوْ أَنَّهُمْ إِذَا وَجَدُوا الثَّمَنَ تَحَرَّجُوا مِنْ أَخْذِهِ، فَدِينُهُمْ يَحْمِلُهُمْ عَلَى رَدِّ الثَّمَنِ وَرَدِّ الْأَمَانَةِ إِلَى أَهْلِهَا، فَيَكُونُ ذَلِكَ أَدْعَى لَهُمْ إِلَى الْعَوْدَةِ ثَانِيَةً.

لِمَاذَا لَمْ يَظْهَرِ يُوسُفُ نَفْسَهُ لِإِخْوَتِهِ؟

فَإِنْ قِيلَ: لِمَاذَا لَمْ يَظْهَرِ يُوسُفُ نَفْسَهُ لِإِخْوَتِهِ وَيَعْرِفَهُمْ بِجَلِيَّةِ الْأَمْرِ؟! فَالْجَوَابُ: أَنَّ وَقْتَ تَحَقُّقِ رُؤْيَا يُوسُفَ الْمَكْتُوبِ وَالْمَعْلُومِ فِي اللَّوْحِ الْمُحْفُوظِ لَمْ يَحِنْ بَعْدُ، وَأَنَّهُ لَا بَدَّ لَهُمْ مِنْ دُرُوسٍ يَتَلَقَّوْنَهَا، وَيُوسُفُ بِعَمَلِهِ هَذَا مُسَخَّرٌ لِلْقَدَرِ الْعَدْلِ مِنَ اللَّهِ الْعَدْلِ.

كَمَا أَنَّهُ لَوْ فَعَلَ ذَلِكَ لَأَمْكَنَ أَلَّا يَعُودُوا إِلَيْهِ ثَانِيَةً، وَأَنْ يَخْفُوا مَا سَمِعُوا عَنْ أَبِيهِ وَأَخِيهِ، أَوْ أَنَّهُ خَشِيَ مِنْهُمْ الْإِسَاءَةَ لَهُ أَوْ لِأَخِيهِ. فَفِي تَدْبِيرِ يُوسُفَ وَحُبِّكَ لِحُضُورِ أَبِيهِ وَأَخِيهِ دَلَالَةٌ ذَكَاءٍ عَظِيمٍ وَتَدْبِيرٍ رَاضِعٍ.

كُنْهَ الْبُضَاعَةِ

اختلف المفسرون في حقيقة وكُنْهَ البضاعة التي اشترى بها أولادُ يعقوب مِيرَتِهِمْ، هل هي: دراهم، فضة، جلود... الحاصل أنَّها ثمنٌ للميرة.

الْإِخْوَةُ يَطْلُبُونَ أَخَاهُمْ مِنْ أَبِيهِمْ

قام إخوةُ يُوسُفَ من مِصْرَ، وركبوا رحالهم يقطعون بطن الصَّحراءِ، إلى بلادهم أرض كنعان بفلسطين، وقد وقعوا بين مطرقتين: لا يدرون يوفون بعهدهم ويطلبون أخاهم، أم يسكتون خشيةً أن يثيروا حزن والدهم على يُوسُفَ، ثُمَّ إِنَّهُمْ رَجَّحُوا طلب أخيهـم.

﴿فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ﴾ يعقوب - عليه السلام - ﴿قَالُوا﴾ بمجرّد وصولهم وعليهم أمارات الضيق: ﴿يَتَأَبَّأْنَا مُنِيعَ مَتَا الْكِئِيلِ﴾ وأخرجوا كلامهم بصيغة الماضي ﴿مُنِيعَ﴾ والمراد المستقبل؛ ليؤكدوا لأبيهم المنع.

أي إنَّ عزيز مِصْرَ منع منّا الكيل بعد هذه المَرَّةِ؛ إِلَّا أن تأتي بأخيـنا، ﴿قَالَ أَتَتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ...﴾، وقول يُوسُفَ هذا يؤخذ منه أنَّ أولاد يعقوب ليسوا من أمٍّ واحدة، ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا﴾ حسب اقتراحه ﴿نَكْتَلْ﴾ من الطَّعام، والأصل نكتال، لكن الفعل مجزوم لأنَّه جواب الطَّلَبِ، وعلامة جزمه سكون آخره، فحذفت الألف منعاً للالتقاء الساكنين.

وقد تلطَّفوا وترفَّقوا بالقول لأبيهم حيث قالوا: ﴿أَخَانَا﴾ إظهاراً لمحبَّتِهِمْ له وإشفاقهم عليه، ثُمَّ أَكَّدُوا ذلك، فقالوا: ﴿وَإِنَّا لَكُلِّهِ لَحَافِظُونَ﴾ ﴿١٣﴾ أَكَّدُوا حفظه بحرف التَّوكِيدِ، وبالجُمْلَةِ الاسميَّةِ الدَّالَّةِ على الثَّبات والاستمرار، أي أنَّهم دائمون على حفظه.

جواب يعقوب - عليه السلام -

﴿قَالَ هَلْ آمَنْتُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا آمَنْتُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ﴾ فما أشبه الليلة بالبارحة! فلا أخال وعدكم بحفظ أخيكم إلا كوعدكم سابقاً بحفظ يوسف، وما رأيت من حفظكم شيئاً؛ لذا فأنا لا أثق كثيراً بحفظكم ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ﴿١٦﴾ فأسأله ألا يجمع عليّ مصيبتين.

ويظهر أنّ جملة ﴿وَأَنَا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ﴿١٦﴾ ما زالت ترنّ في أذن يعقوب - عليه السلام - من يوم أخذوا يوسف؛ لذلك أسند هذه المرة الحفظ للحافظ، قال: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا﴾ ، ومعناه: لا أعتد على حفظكم له، فحفظ الله تعالى خير من حفظكم.

ولم يكن خوف يعقوب - عليه السلام - على ابنه لصغر سنّه أو من ذنب أو نحوه، ولكن الخوف من رجال عشرة عهد منهم سابقاً ما يدعوا إلى الخوف ويقود إلى الحذر، لا سيما أنّه لم يعاقبهم المرة الأولى على إيقاعهم بيوسف ممّا قد يجزئهم على أخيهما الآخر.

إغراء الإخوة لأبيهم

﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ﴾: أي ولما حطّوا رحالهم وفتحوا الأوعية التي وضعوا فيها الميرة ﴿وَجَدُوا بِضْعَتَهُمْ﴾ التي أخذوها معهم ثمناً للميرة قد ﴿رُدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾.

عندها توجهوا بالحديث لأبيهم وبلسان الظّافر بما يبرهن كلامه، ﴿قَالُوا يَتَابَانَا مَا نَبْغِي﴾ وأي شيء نطلب من إكرام العزيز أعظم من هذا الإكرام؟

﴿هَذِهِ بِضْعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا﴾ وهو من تسمية الشيء بما كان عليه، وهو مجاز

مرسل على اعتبار ما كان، فالبضاعة كانت لهم، والمعنى هذا ثمن الطَّعام قد رُدَّ إلينا من حيث لا نشعر، أوفى لنا الكيل، وأحسن إلينا، وردَّ لنا الثَّمن! أليس هذا داعياً لأن نوفي له بما طلب؟!

وَعَدَا عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ ﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا﴾ فنحن إذا ذهبنا ثانية مع أخينا نأتي بالطَّعام لأهلنا، ﴿وَنَحْفَظُ أَخَانَا﴾ من المكاره، فلا نخش عليه، وكرَّروا حفظ الأخ مبالغة في الحُصَّ على إرساله.

﴿وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ﴾ لأخينا؛ لأن العزيز لا يبيع للشَّخص الواحد إلاَّ حمل بعير اقتصاداً وتوفيراً، فباستصحابنا لأخينا نزداد حمل بعير، فأرساله معنا أربح وأجدى.

﴿ذَلِكَ كَيْلٌ نَّيْسِرٌ﴾ ﴿٦٥﴾ وسهِّل على العزيز إعطاؤه؛ لجوده وبالعِ كرمه، ومع ذلك فالأمر راجع إليك.

وأولى الأمور بالنَّجاح التَّكرار والإلحاح، فلم يبرحوا يجادلون أباهم جدال طلب، وهو يجادلهم جدال إباءٍ وامتناع، حتَّى نزل عند رغبتهم مشروطاً عليهم لإرساله معهم أن يُعَاهِدوه على إرجاعه له سالمًا، ففعلوا.

الإخوة يَقْطَعُونَ المَوَاقِيقَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

﴿قَالَ﴾ يعقوب - عليه السلام - : ﴿لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ﴾ أي لن أرسل أخاكم مَعَكُمْ إلى مَضَرَ حَتَّى تعطوني عهداً مؤكِّداً باليمين بإشهاد الله تعالى، وهو الحلف به، ﴿لَتَأْتُنِي بِهِ﴾ ولترجعنَّ لي على أيِّ حالٍ كنتم؛ إلاَّ في حالة واحدة، وهي ﴿إِلَّا أَنْ يَمَاطَ بِكُمْ﴾ أن تهلكوا عن آخركم بقدر واقع، ما له من دافع.

﴿ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْفِقَهُمْ ﴾ أي فلما أعطوه الموائق والعُهود المؤكدة بالأيمان أنهم سيردّون أخاهم إلّا أن يُحاطَ بهم، ﴿ قَالَ ﴾ يعقوب - عليه السلام -: ﴿ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ أي شهيد عليّ وعليكم.

وهكذا نجحوا في أخذه كما أخذوا يُوسُفَ مِنْ قَبْلُ، لكنّ نيتهم في هذه المرّة صالحة، وقلوبهم سليمة.

مَعْرِفَةُ الْوَقْفِ وَالْإِبْتِدَاءِ

معرفة الوقف والابتداء والقطع والاستئناف علم نبيل يُؤمّنُ به من الوقوع في الخطأ الجليل، فعلى المسلم أن يتعلّم ما ينبغي أن يُوقَفَ عنده لمعرفة المعاني على مراد الله تعالى، ومن شواهد ذلك، قوله: ﴿ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ فيوقف على ﴿ قَالَ ﴾ وقفة لطيفة؛ لثلاث يتوهم أنّ الفاعل لفظ الجلالة، وإنّما الفاعل يعقوب - عليه السلام -.

ولذلك فقد أكّد بعض العلماء الوقف على قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ يَدُ ﴾ والابتداء بقوله: ﴿ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا ﴾ أَنَّ رَعَا بَرَهَنَ رَيَّوْءَ ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ الْفَصْلُ بَيْنَ الْخَبَرَيْنِ ﴾، فالله تعالى أخبر أنّ امرأة العزيز هَمَّتْ، وأخبر أنّ يُوسُفَ لم يهم لرؤيته برهان ربه.

فقراءة الوقف تزيل توهم أن الخبر واحد.

الحذر لازم بجانب القدر

كان يَعْقُوبُ - عليه السلام - قد سمح بذهاب يُوسُفَ معهم ليرتَعَ وَيَلْعَبَ دُونَ شَرِطٍ أَوْ قَيْدٍ، وَلَا عَهْدٍ وَلَا مِيثَاقٍ، فرأى مغبّةً وخطورة ذلك، ولذلك احتاط وتحفّظ في أمر شقيقه؛ لثلاث يكون أسير الحسرة والندامة، وحبس التلّثف والأسى، ومع هذا

ما أغنى عنه ذلك شيئاً.

فتعلّم من هذا أن الحذر لا يدفع القدر، ولا يرد شيئاً قضاءه الله، وإن جهد العبد جهده؛ فما أراد الله تعالى نافذاً لا محالة، ومع هذا ينبغي لنا الاحتياط والحذر بجانب القدر؛ أخذاً بالأسباب، ولذلك قال النبي - ﷺ -: " لا يغني حذرٌ من قدر، والدُّعاء ينفع ممّا نزل، وممّا لم ينزل، وإنّ البلاء لينزل فيتلقيه الدُّعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة" (١).

وصية يعقوب - ﷺ - لأولاده

وتجهّز أبناء يعقوب للرّحيل، وقبل أن يمضوا أوصاهم أبوهم يعقوب بلهجة التجبّ والنصح: ﴿يَبْنِي﴾ (الأحد عشر رجلاً) ﴿لَا تَدْخُلُوا﴾ ﴿وَصِرْ﴾ (من باب) ﴿وَجِرْ﴾ (مجتمعين، فتسرّع إليكم عيون الحاسدين كونكم أبناء رجل واحد) ﴿وَأَدْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾؛ فذلك أحوط وأحرز لكم.

وقوله: ﴿لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَجِرْ وَأَدْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ فيه إطناب، وهو في علم المعاني: زيادة اللفظ على المعنى، وفائدته تمكين المعنى من النفس، وفي قوله: ﴿لَا تَدْخُلُوا﴾ و ﴿وَأَدْخُلُوا﴾ طباق سلب بديع.

مع ذلك: ﴿وَمَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنَ﴾ ﴿أَمْرٍ﴾ ﴿اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ فهذا التحذير والتدبير لا يغني من قدر الله تعالى، فما أنا مغني عنكم فقيراً ولا فتيلًا، ولا أملك لكم من قطمير، فالله - عز وجل - إذا قضى فلا رادّ لقضائه ولا معقب لحكمه.

ولم يبيّن يعقوب - ﷺ - لأبنائه علّة هذا التحذير، والحكمة من هذه الوصية، لكنّه قدّم حقيقة إيمانية: ﴿وَمَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ﴿قَدَّرَهُ عَلَيْكُمْ﴾.

(١) الحاكم "المستدرک" (ج ١/ ص ٤٩٢) كتاب الدعاء، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرّجاه.

﴿إِنْ أُلْحُكُم﴾ والقضاء الفعلي ﴿إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ بعد أخذي بالأسباب
كما أمر، ﴿وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ (٧).

التوكل محلله القلب

والأخذ بالأسباب مع التوكل على الله تعالى فرض ديني؛ لذلك نرى يعقوب -
عليه السلام- يجمع بين الأخذ بأسباب السلامة والتوكل، ﴿وَقَالَ يَبْنَى لَا تَدْخُلُوا...﴾
الآية.

والتوكل: هو اعتماد القلب على الله تعالى وحده، فلا ينفع العبد قوله: ﴿إِنِّي
تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ...﴾ (٣٦) [هود]، وهو معتمد على سواه؛ كمن ينطق بالتوبة وهو
مصرّ ومضمر على المعصية، فتوكل اللسان شيء، وتوكل القلب شيء آخر.

قلوب العارفين لها عيون

أَذِنَ يَعْقُوبُ - عليه السلام - بإرسال أخيهم لمقابلة عزيز مصر، ولكنه كان يتوجّس
أمراً، ويتوقّع حدثاً، ويتخيّل كرباً سيلاقونه، ونفهم هذا من قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ
بِكُمْ﴾.

وهكذا المؤمن الحقّ دليله قلبه، فيعقوب - عليه السلام - يحسّ بشيء سيجري لأولاده
قبل أوانه، لذا نراه ينصحهم فيقول لهم بلسان الشفقة والمحبة: ﴿يَبْنَى لَا تَدْخُلُوا
مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ وقد أحسن القائل:

قُلُوبُ الْعَارِفِينَ لَهَا عَيُون تَرَى مَا لَا يَرَاهُ النَّاظِرُونَ

• العين حق •

قول يعقوب - عليه السلام -: ﴿يَبْنَى لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَحِيدٍ وَأَدْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أَغْنَى عَنْكُمْ رِزْقُ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ في سبب أمره لهم بالتفرق أقوال، ولعلّ أظهرها أنّه خاف عليهم من إصابة العين إن دخلوا مجتمعين، وفي هذه الآية أنّ العين حق، وأنّ الحذر لا يردُّ القدر، ومع ذلك لا بدّ من مراعاة الأسباب.

ومن هنا فلا بأس بتخوُّف المؤمن من الحسد وإصابة العين، وأخذ أسباب السّلامة والنّجاة منها مع اليقين أنّ ذلك لا يدفع قدر الله تعالى.

والعين كما قال ابن حجر: "نظراً باستحسان مشوّب بحسّد من خبيث الطّبع يحصل للمنظور منه ضرر"^(١). قلت: والعين إنّما يقع ضررها عند نظر العائن بإذن الله وقدره، لا بفعل العائن.

والعين وإصابتها وتأثيرها حقّ بأمر الله تعالى، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النّبيّ - صلى الله عليه وآله -: قال: "العين حقّ"^(٢) أي الإصابة بالعين شيء ثابت لا مرية فيه.

والحاسد له تأثير في أذى المحسود دون ريب، قال تعالى للنّبيّ - صلى الله عليه وآله -: ﴿وَإِنْ يَكْذِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيَرْفُؤَنَّكَ بِأَبْصَرِهِمْ...﴾ [٥١] [القلم]، وقال تعالى ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ [٥] [الفلق] فيبين الله تعالى أنّ للحاسد شراً، وأرشد إلى استدفاعه باللّجوء إليه سبحانه.

بل إنّ النّبيّ - صلى الله عليه وآله - قال "أكثر من يموت من أمتي بعد كتاب الله وقضائه وقدره بالأنفُس"^(٣) يعني بالعين .

(١) ابن حجر "فتح الباري" (ج ١٠ / ص ١٦٣) كتاب الطّب.

(٢) البخاري "صحيح البخاري" (م ٤ / ج ٧ / ص ٢٤) كتاب الطّب.

(٣) أخرجه الطيالسي بإسناد حسن عن عبد الرحمن بن جابر عن أبيه في "مسند أبي داود الطيالسي" (ص ٢٤٢ / رقم ١٧٦٠) والحديث أورده الهيثمي في "مجمع الزوائد" =

وقد أنكر العَيْنَ والحسد طوائفُ المبتدعة، وأصحابُ مذهب منكري الأسباب والقوى والتأثيرات في العالم وَمَنْ قَلَّ علمه، وطالما أَنَّ الشَّرْعَ أَخْبَرَ بوقوعه لم تكن لإنكاره فائدة ولا معنى، بل يجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه.

فلا ينبغي لمسلم إنكار تأثير العين في الأجسام؛ فإنه أمرٌ معلومٌ مشاهد؛ كما يحدث للوجه إذا نظر إليه مَنْ يستحي منه يحمرُّ حمرة شديدة لم تكن قبل ذلك، وكما يحدث للوجه إذا نظر إليه مَنْ يخاف منه، يصفرُّ صفرة لم تكن قبل ذلك، وكثير من الناس يَمْرُضُ وتَضَعُفُ قواه بمجرد النظر إليه.

وهناك صنفان من الأفاعي معلومٌ أنَّهما يَسْتَسْقِطَانِ الحَبْلَ، أي أن المرأة الحامل إذا نَظَرَتْ إليهما وخافت أسقطت الحمل غالباً ووضعت ما في بطنها، ويخطفان البصر ويطمسانه أيضاً بمجرد نظرها إليه؛ لخاصة جعلها الله تعالى في بصرهما إذا وقع على بصر الإنسان، ويؤيد هذا ما رواه مسلم عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ - قال:

"اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَذَا الطُّفَيْتَيْنِ ^(١) وَالْأَبْتَرِ ^(٢)؛ فَإِنَّهُمَا يَسْتَسْقِطَانِ الْحَبْلَ، وَيَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ. قال: فكان ابنُ عمر يقتلُ كُلَّ حَيَّةٍ وجدها، فأبصره أبو لبابة بن عبد المنذر أو زيد بن الخطاب، وهو يطارِدُ حَيَّةً، فقال: إِنَّهُ قد نهى عن ذوات البيوت" ^(٣).

مشروعية الرقية من العين

عن عائشة - رضي الله عنها -، قالت: " أمرني رسولُ الله - ﷺ - أو أمر أن

= (ج ٥ / ص ١٠٦) وقال: رواه البزار، ورجاله رجال الصَّحيح خلا طالب بن حبيب بن عمرو، وهو ثقة. وقال الحافظ في "فتح الباري" (ج ١٠ / ص ٦٧): أخرجه البزار بسند حسن. وهو في "سلسلة الأحاديث الصحيحة" للألباني (م ٢ / ص ٣٨٤ / رقم ٧٤٧).

(١) هما الخطَّان الأبيضان على ظهر الحية.

(٢) حيةٌ خبيثةٌ قصيرةُ الذنب.

(٣) مسلم "صحيح مسلم بشرح النووي" (٧ / ج ١٤ / ص ٢٢٩) كتاب قتل الحيات ونحوها.

يُسْتَرْقَى مِنَ الْعَيْنِ^(١). وعن أُمِّ سَلَمَةَ - رضي الله عنها -: أَنَّ النَّبِيَّ - ﷺ - رأى في بيتها جارية في وجهها سَفْعَةٌ^(٢)، فقال: "استرقوا لها فإن بها النَّظْرَةَ"^(٣)^(٤)

وعَنْ عُبَيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ الزُّرَقِيِّ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ، قَالَتْ: "يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ وَلَدَ جَعْفَرٍ تُسْرِعُ إِلَيْهِمُ الْعَيْنُ أَفَأَسْتَرْقِي لَهُمْ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقُ الْقَدَرِ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ"^(٥) ومن ذلك نفهم مشروعية الرقية من العين.

عَادَاتُ الْأُمَمِ فِي دَفْعِ إصَابَةِ الْعَيْنِ

اختلفت عادات الأمم في دفع إصابة العين والحسد، فمن النساء من تُسَلِّحُ طفلها بخززة زرقاء، ومن النساء من تعلّق فوق مهده أو باب غرفته نعلًا صغيرًا، ومن النساء من تعلّق على صدره قطعة نقود، ومن النساء من تصنع له حجابًا أو حرزًا فيه بعض الطلّسات، أو تضع في غرفته منظرًا على شكل كفّ اليد وقد رُسِمَتْ في وسطه عينُ إنسان... وكلُّ هذه خزعلات وخرافات وبدع وضلالات ما أنزل الله تعالى بها من سلطان.

وهناك من يقوم بالتفكر على الخشب لدفع إصابة العين، ومن الناس من يبخّر البخور، ومن الناس من إذا خاف السّحر أو الحسد سقاه أهله ماء في إناء من نحاس يُعرَف عند العوامِّ باسم (طاسة الرّعبة) وقد حُفِرَ على هذا الإناء بعض الطلّاسم والصّور والآيات والكلمات المقلوبة، وهذا كلّ ليس من الدّين في شيء.

(١) البخاري " صحيح البخاري " (٤م / ج ٧ / ص ٢٣) كتاب الطّب

(٢) أي صُفْرَة وشحوب في الوجه.

(٣) اختلف في المراد بالنظرة، فقيل: "عين من نظر الجن"، وقيل: من الإنس " والحاصل العين عينان، عين إنسيّة، وعين جنيّة والنبي - ﷺ - أذن في الاسترقاء من العين.

(٤) البخاري " صحيح البخاري " (٤م / ج ٧ / ص ٢٣) كتاب الطّب.

(٥) الترمذي " الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي " (ص ٥٩٩ / رقم ٢٠٦٤)، وقال أبو عيسى: وفي الباب عن عمران بن حصين ويريدة وهذا حديث حسن صحيح.

هَدْيُ النَّبِيِّ - ﷺ - فِي عِلَاجِ الْمَصَابِ بِالْعَيْنِ

وعلاج الحسد ودفع أذى العين موجود في الكتاب الكريم والسنة المطهرة، فمِمَّا يدفع به هذه العلة التعوذات والرُقَى، ومن التعوذات والرُقَى: الإكثار من قراءة المعوذتين: الفلق، والناس. فالمعوذتان نزلتا لإبطال واكتساح تأثير السحر والحسد، فقد أخرج الترمذي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى تَزَلَّتِ الْمُعَوَّذَتَانِ، فَلَمَّا تَزَلَّتَا أَخَذَ بِيَمَايَا وَتَرَكَ مَا سِوَاهُمَا" (١)

وقد أُرشد النَّبِيُّ - ﷺ - إلى الاستعاذة من الحسد قبل وقوعه، فقد كان يعوذُ الحسن والحسين، أخرج البخاري عن ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: "كَانَ النَّبِيُّ - ﷺ - يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ، وَيَقُولُ: إِنَّ أَبَاكُمَا (٢) كَانَ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ (٣) وَهَامَّةٍ (٤)، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَآمَةٍ (٥) (٦)"

ومن علاج الحسد قبل وقوعه الاحتراس والاحتراز منه، وذلك بِسِتْرِ محاسن مَنْ يخاف عليه الْعَيْنُ بِمَا يَرُدُّهَا عَنْهُ.

ومن الرُقَى المشروعة رُقِيَةُ جَبْرِيلَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لِلنَّبِيِّ - ﷺ - الَّتِي رَوَاهَا مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ: "أَنَّ جَبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ - ﷺ - فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، اسْتَكَيْتَ؟! فَقَالَ: نَعَمْ. قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ، مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ، أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ، اللَّهُ

-
- (١) الترمذي "الجامع الصحيح" (ص ٥٩٩/ رقم ٢٠٦٣)، وَقَالَ أَبُو عِيسَى وَفِي الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.
- (٢) يَرِيدُ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَسَمَاءُ أَبَا لِكْوْنِهِ جَدًّا.
- (٣) المراد شياطين الإنس والجن.
- (٤) الهامة: واحدة الهوام ذوات السموم.
- (٥) العين اللامة: الَّتِي تُصِيبُ بِسُوءٍ وَشَرٍّ.
- (٦) البخاري "صحيح البخاري" (٢م/ ج ٤/ ص ١١٩) كتاب أحاديث الأنبياء.

يشفيكَ، باسم الله أريقك" (١).

وروى مسلم عن عائشة زوج النبي ﷺ - أَنَّهَا قَالَتْ: " كَانَ إِذَا اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - رَقَاهُ جَبْرِيلُ، قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ يُبْرِيكُ، وَمِنْ كُلِّ دَاءٍ يَشْفِيكَ، وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ، وَشَرِّ كُلِّ ذِي عَيْنٍ " (٢)

ومما ينفع بعد استحكام النظر أمرُ العائِن (المصِيب بالعين) بالاغتسال عند طلب المغيُون (المصاب بالعين) منه ذلك؛ لما رواه الإمام مسلم عن ابن عباس عن النبي ﷺ - قال: " الْعَيْنُ حَقٌّ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ، وَإِذَا اسْتُغْسِلْتُمْ فَاغْسِلُوا " (٣).

وصفةُ الغسل أن يُؤمَرَ العائِنُ بغسل: وجهه، يديه، ومرفقيه، وركبتيه، وأطراف رجليه، وداخله إزاره (طرف إزاره الدّاخل الَّذِي يلي جسده من الجانب الأيمن) في قَدَحٍ، ثُمَّ يُصَبَّ ذلك الماء على رأس المَعِين (المحسود) وظهره من خلفه بغتة، ثُمَّ يُكْفَأُ القَدَحُ.

قال ابن قيم الجوزية: "وهذا ممّا لا يناله علاج الأطباء، ولا ينتفع به مَنْ أنكره، أو سخر منه، أو شكَّ فيه، أو فعله مجرّياً: لا يعتقِدُ أَنَّ ذلك ينفعه" (٤).

وصفة الاغتسال وقعت في حديث سهل بن حنيف، أخرجه أحمد بسند صحيح، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حُنَيْفٍ، أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ:

" أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - خَرَجَ وَسَارُوا مَعَهُ نَحْوَ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِشَعْبِ الْخَزَّارِ مِنَ الْجُحْفَةِ اغْتَسَلَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ - وَكَانَ رَجُلًا أَبْيَضَ حَسَنَ الْجِسْمِ وَالْجِلْدِ -

(١) مسلم " صحيح مسلم بشرح النووي " (٧م / ج ١٤ / ص ١٧٠) كتاب السَّلام.

(٢) المرجع السَّابق.

(٣) المرجع السَّابق.

(٤) ابن قيم الجوزية " الطَّب النبوي " ص ١٣٤.

فَنَظَرَ إِلَيْهِ عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ أَخُو بَنِي عَدِيٍّ بْنِ كَعْبٍ، وَهُوَ يَغْتَسِلُ، فَقَالَ: مَا رَأَيْتُ
كَالْيَوْمَ وَلَا جِلْدَ حُبَّاءٍ؛ فَلَبِطَ^(١) سَهْلٌ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - فَقِيلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ،
هَلْ لَكَ فِي سَهْلٍ، وَاللَّهِ مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ، وَمَا يُفِيقُ! قَالَ: هَلْ تَتَّهَمُونَ فِيهِ مِنْ أَحَدٍ؟
قَالُوا: نَظَرَ إِلَيْهِ عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ، فَلَدَعَا رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - عَامِرًا فَتَغَيَّظَ عَلَيْهِ، وَقَالَ:
عَلَامَ يَقْتُلُ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ؟! هَلَّا إِذَا رَأَيْتَ مَا يُعْجِبُكَ بَرَكْتَ^(٢)، ثُمَّ قَالَ لَهُ: اغْتَسِلْ
لَهُ؛ فَغَسَلَ وَجْهَهُ، وَيَدَيْهِ، وَمِرْفَقَيْهِ، وَرُكْبَتَيْهِ، وَأَطْرَافَ رِجْلَيْهِ، وَدَاخِلَةَ إِزَارِهِ، فِي
قَدَحٍ، ثُمَّ صَبَّ ذَلِكَ الْمَاءَ عَلَيْهِ، يَصُبُّهُ رَجُلٌ عَلَى رَأْسِهِ وَظَهْرِهِ مِنْ خَلْفِهِ، ثُمَّ يَكْفِيءُ
الْقَدَحَ وَرَاءَهُ، فَفَعَلَ بِهِ ذَلِكَ، فَرَأَى سَهْلٌ مَعَ النَّاسِ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ^(٣)

وختاماً، إذا كان الإنسان يخشى ضَرَرَ عينه وإصابتها لأخيه؛ فليُبرِّك إن رأى
شيئاً أعجبه؛ ليدفع شَرَّها، فإذا رأى نعمةً على أخيه المسلم، قال: اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَيْهِ،
أو قال: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(١٤) [المؤمنون] أو قال: ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ لَا
قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ...﴾^(١٥) [الكهف] اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُ فِيهَا أَعْطَيْتَهُ، وَارْزُقْنِي خَيْراً مِنْهُ -
ونحو ذلك؛ تفادياً للْحَسَدِ، فَإِنَّهُ لَا يَضُرُّهُ بِالْعَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ، وَهِيَ رَقِيعَةٌ مِنْهُ.

فلا شكَّ أَنَّ العائن إذا بَرَّكَ امتنع ضرره بإذن الله ربِّ العالمين، وإذا اغتسل
شفي معينه كما أخبر الصَّادِقُ الْأَمِينُ - ﷺ - وهذه النُّبْدَةُ الْوَارِدَةُ تكفي في هذه
العارضة.

﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ عَلَى لِسَانِ يُوسُفَ وَيَعْقُوبَ

قوله: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ ورد في سُورَةِ يُوسُفَ مَرَّتَيْنِ وَبِمَعْنَيْنِ، الْأَوَّلُ: عَلَى

(١) ضَرَعَ وَسَقَطَ إِلَى الْأَرْضِ.

(٢) دَعَوْتَ بِالْبَرَكَةِ.

(٣) أَحَدٌ "المُسْنَدُ" (ج ١٢ / ص ٤٠٢ / رقم ١٥٩٢٢).

لسان يُوسُفَ، وجاء بمعنى الحكم الشرعيّ، والثاني: على لسان يعقوب، وجاء بمعنى الحكم القدريّ.

فِيُوسُفَ - الطيّب - لما دعا صاحبي السجن إلى التَّوْحِيد، قال: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِيَ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَتُشْرِكُونَ بِآبَائِكُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾﴾، فقرر لهما أنَّ الحكم الشرعيّ لله وحده.

ويعقوب - الطيّب - لما نهى أولاده عن الدَّخُول من باب واحد وأمرهم بالتَّفَرُّق، قال لهم في مقام الرِّضا بقدر الله: ﴿يَبْنَئُ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٧﴾﴾ فنصَّ لهم على أنَّ الحكم القدريّ لله وحده.

التقدير أقوى من التدبير

التزم الأولاد وصية أبيهم مما يظهر لنا حُسْنَ طاعتهم، قال تعالى: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ﴾ ﴿مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ ﴿مَا كَانَتْ﴾ ذلك التَّحْفُظُ ﴿يُعْنِي﴾ يدفع ﴿عَنْهُمْ وَمِنْ﴾ قدر ﴿اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾؛ فالتقدير غالب للتدبير، والإنسان وديعة غيب، وأسير قدر ﴿إِلَّا حَاجَةً﴾ غاية ﴿فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا﴾ قالوا: هي دفع إصابة العين عنهم، وقالوا غير ذلك. قلت: والله تعالى أعلم بما كان في نفسه - الطيّب - .

ثم زكى الله تعالى علم يعقوب، فقال: ﴿وَأَنَّهُ لَدُوْ عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ أي وإنَّ يعقوب - الطيّب - لَدُوْ علمٍ واسعٍ لأجل تعليمنا إيَّاه بالوحي والإلهام، فهو عامل بما عَلِمَ، وهذا ثناء من الله تعالى على يَعْقُوبَ.

﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (١٨) ﴿ مَا عَلَّمَهُ يَعْقُوبَ - الطَّلِيحَ - من الجمع بين الأخذ بالأسباب والتوكل .

يُوسُفُ يَعْرِفُ أَخَاهُ بِهِ وَيَتَّخِذُ التَّدَابِيرَ لِإِبْقَائِهِ عِنْدَهُ

﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ﴾ أي ولما وفدوا على يُوسُفَ ودخلوا عليه ﴿ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ ﴾ ﴿ ضَمَّ إِلَيْهِ أَخَاهُ الشَّقِيقَ فِي مَجْلِسٍ خَاصٍّ .

﴿ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١٩) ﴿ صَارَحَهُ أَنَّهُ أَخُوهُ يُوسُفُ ، وطلب منه ألا يجزن ولا يتألم ولا يأسف على ما كانوا يفعلون؛ فقد قُدِّرَ عليهم أن يفعلوا ما فعلوه، ﴿ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ ... ﴾ (٢٠) ﴿ [فاطر] وأعلمه أَنَّهُ سَيَتَّخِذُ التَّدَابِيرَ لِإِبْقَائِهِ عِنْدَهُ بِإِثْمَاهِهِ بِالسَّرْقَةِ ، وطلب منه أن يَكْتُمَ الخبرَ .

﴿ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ ﴾ أي ولما قضى يُوسُفُ حاجتهم، وحملَ غيرهم طعاماً وميرة ﴿ جَعَلَ السَّقَايَةَ ^(١) فِي رَحْلِ أَخِيهِ ﴾ ﴿ كَلَّفَ بَعْضَ غُلَامَانِهِ أَنْ يَدُسُّوْا صَاعَ الْمَلِكِ فِي مَتَاعِ أَخِيهِ دُونَ أَنْ يَعْلَمَ أَحَدٌ .

﴿ ثُمَّ أَذْنٌ مَّوَدُّنٌ آتَتْهَا الْغَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴾ (٢١) ﴿ أي ولما ساروا في طريقهم عائدِينَ فرحين إلى بلادهم، نادى عليهم منادٍ: آتَتْهَا الْقَافِلَةُ، يَا أَصْحَابَ الْإِبِلِ، رويداً، مكانكم، إنكم سارقون!

الْإِخْوَةُ يَرُدُّونَ الشُّمَّةَ

فلَمَّا سَمِعَ إِخْوَةُ يُوسُفَ هَذَا الْكَلَامَ؛ بَغْتَوَا، وَدَهَشُوا، فَحَوَّلُوا عَنَانَ دَوَابِّهِمْ مُقْبِلِينَ عَلَيْهِمْ، ﴿ قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ ﴾ ﴿ أي على المنادي ومن معه: ﴿ مَاذَا

(١) السَّقَايَةُ وَالصَّاعُ وَالصُّوَاعُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، يَسْمَى سَقَايَةً لِأَنَّهُ يُشْرَبُ بِهِ، وَصَاعاً لِأَنَّهُ يُكَالُ بِهِ .

تَفْقِدُونَ ﴿٧١﴾ ماذا ضاع منكم؟

وفي قولهم: ﴿مَآذَا تَفْقِدُونَ﴾ ﴿٧١﴾ بدل: ماذا سرقنا؟ توجيه لهم إلى مراعاة حُسْنِ الأدب في الخطاب، وعدم المجازفة بنسبة السرقة إليهم، ولهذا التزموا الأدب معهم.

﴿قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ﴾ وأضافوا الصَّوَاعَ إلى الملك لتهويل سرقة ﴿وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ﴾ أي ولمن جاء بالصَّوَاعِ حمل بعير من الطعام مكافأة له ﴿وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ ﴿٧٢﴾ أي وأنا ضمين، وكفيل، يتعهد بتحقيق هذا الوعد، والظاهر أنَّ الزعيم هو المؤدَّن.

﴿قَالُوا﴾ أي إخوة يوسف: ﴿تَاللَّهِ﴾ قسمٌ فيه معنى التَّعَجُّبِ ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ وتحققتم من أمانتنا في كَرَّتِي مجيئنا أَنَّا ﴿مَا جِئْنَا بِمِصْرٍ﴾ ﴿لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ﴾ ونعيث في بلادكم، ﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ قَطُّ.

وفي الآيتين تنبيه إلى ترك الإسراع في إلقاء التَّهم، والإقلاع عما لا يجوز من الكَلِم، وفيها ما يجب على الإنسان من ردِّ البُهتان، ونفي الباطل البينِّ البُطلان.

من علوم المعاني الاعتراض

الاعتراض: هو أن يأتي في أثناء الكلام كلمة أو كلام لا محل له من الإعراب، لنكتة سوى رفع الإبهام، وزيادة اللَّفْظ ثَمَكْنًا، وإثبات لإفادة معنى آخر، مع أنَّ اللَّفْظ يستقلُّ ويلتزم بغير الاعتراض، كتقرير إثبات البراءة في قوله تعالى حكاية عن إخوة يوسف: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ...﴾ ﴿٧٣﴾ فقوله تعالى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ اعتراض، والنكتة فيه تقرير إثبات البراءة من تهمة السرقة.

وكتلزيه في قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ

مَا يَشْهَرُونَ ﴿٥٧﴾ [النحل]، فإن قوله: ﴿سُبْحَنَهُ﴾ جملة معترضة، والنكته فيه تنزيه الله تعالى عما ينسبون إليه.

وكتعظيم شأن المقسم به في قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوْقِعِ الْجُومِ﴾ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَفَسَزْتُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقَرِيبٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ [الواقعة] فإن قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَفَسَزْتُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ اعتراض بين القسم وجوابه؛ والنكته فيه تعظيم شأن المقسم به في نفس السامع، وفي قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَفَسَزْتُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ اعتراض آخر، وهو قوله تعالى: ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ﴾ فذالك اعتراضان، ولا يخلو اعتراض في القرآن الكريم من فائدة، وهو جار مجرى التوكيد في كلام العرب، وبنحو الذي قلنا قال أهل المعاني.

ومن أمثلة الاعتراض من سورة يوسف، قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٢٣﴾ فَإِنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَلَوْ حَرَصْتَ﴾ جملة اعتراضية بين ما وخبرها، فلو لم يكن هناك اعتراض، لكان: وما أكثر الناس بمؤمنين، والنكته فيه التأكيد على أن هداية التوفيق بيد الله تعالى وحده.

مشروعية الجعالة

الجعالة: من الشيء تجعله للإنسان على عمله، ومن الأجر تجعله على الشيء فعلاً أو قولاً، وهي عقد جائز غير لازم، والأصل في مشروعيتهما، قوله تعالى: ﴿قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلَمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ ﴿٧٦﴾ ولأن النبي - ﷺ - أجاز أخذ الجعل على الرقبة، أخرج البخاري عن أبي سعيد - رضي الله عنه - قال: "انطلق نمر من أصحاب النبي - ﷺ - في سفرة سافروها حتى نزلوا على حيٍّ

مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ، فَاسْتَصَافُوهُمْ، فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّقُوهُمْ، فَلَدَغَ^(١) سَيْدُ ذَلِكَ الْحَيِّ؛ فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ تَزَلُّوْا؛ لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ، فَأَتَوْهُمْ، فَقَالُوا: يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ، إِنَّ سَيِّدَنَا لَدِغٌ وَسَعِينَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ، فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: نَعَمْ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْقِي^(٢)، وَلَكِنَّ وَاللهَ لَقَدْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُصَيِّقُونَا؛ فَمَا أَنَا بِرَاقٍ لَكُمْ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا^(٣)، فَصَالَحُوهُمْ عَلَى قَطِيعٍ مِنَ الْعَنَمِ، فَأَنْطَلَقَ يَنْفِلُ عَلَيْهِ وَيَقْرَأُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ؛ فَكَانَ ثَبَاطُثًا نَشِيطًا مِنْ عِقَالٍ، فَأَنْطَلَقَ يَمْشِي وَمَا بِهِ قَلْبَةٌ (عِلَّةٌ)، قَالَ: فَأَوْفَوْهُمْ جُعْلَهُمْ^(٤) الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ.

فَقَالَ بَعْضُهُمْ: اقْسِمُوا، فَقَالَ الَّذِي رَفَى: لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ النَّبِيَّ - ﷺ - فَنَذْكُرَ لَهُ الَّذِي كَانَ، فَتَنْظُرَ مَا يَأْمُرُنَا، فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - فَذَكَرُوا لَهُ، فَقَالَ: وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ^(٥)؟! ثُمَّ قَالَ: قَدْ أَصَبْتُمْ، اقْسِمُوا وَاضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ سَهْمًا^(٦)، فَصَحَّحَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -^(٧)

الإخوة في مصيدة يوسف

وهنا قال المؤذن وأصحابه: ﴿فَمَا جَزَاؤُهُ﴾ أي فما عقوبة وجزاء سرقة

-
- (١) أي لُسعَ من حية أو عقرب، واللَّدغ أكثر ما يستعمل في العقرب.
- (٢) الرّاقِي هو أبو سعيد الخُدْرِيّ - ﷺ - راوي الخبر، وقد فهم ذلك من طرائق أخرى للحديث.
- (٣) الجُعَلُ: ما يُعْطَى على عمل.
- (٤) ومقدار الجُعَل ثلاثون شاة كما صرّح بذلك المصنّف في فضائل القرآن بلفظ آخر، وفيه: "فأمر له بثلاثين شاة وسقانا لبناً..." البخاري "صحيح البخاري" (٣م/ج ٦/ص ١٠٣) كتاب فضائل القرآن.
- (٥) فأثبت أنّها رقية، وفيه دلالة ظاهرة على فضل فاتحة الكتاب.
- (٦) أمرهم بذلك لتطمئن قلوبهم وتقر أعينهم بأنّه حلال مشروع لا شبهة فيه.
- (٧) البخاري "صحيح البخاري" (٣م/ج ٢/ص ٥٣) كتاب الإجارة.

الصَّوَاعِ فِي شَرِيعَتِكُمْ ﴿٧٦﴾ إِنَّ كُنْتُمْ كَذِبِينَ ﴿٧٦﴾ فِي ادِّعَائِكُمُ الْبَرَاءَةَ مِنْهُ، وَهَذَا مِنْ بَابِ تَحْكِيمِ الْمَرْءِ فِي ذَنْبِهِ.

﴿قَالُوا﴾ أَيِ إِخْوَةِ يُوسُفَ: ﴿جَرَّؤُهُ﴾ أَخَذَ ﴿مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ﴾ عَلَى حَذَفِ الْمُضَافِ وَإِقَامَةِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ ﴿فَهُوَ جَرَّؤُهُ﴾ لَا غَيْرَ - وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ تَقْرِيرٌ لِلْحُكْمِ وَتَوْكِيدٌ لَهُ - ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٧٧﴾ فِي شَرِيعَتِنَا نَحْنُ آلُ يَعْقُوبَ بِهَذَا الْجَزَاءِ، فَصَّرْ حَوَالَهُ بِتَفْتِيشِ أَوْعِيَّتِهِمْ، وَهَذَا مَا أَرَادَهُ يُوسُفُ - ﷺ -.

حُكْمُ السَّرْقَةِ فِي شَرِيعَةِ يَعْقُوبَ - ﷺ -

أَخَذَ يُوسُفُ - ﷺ - أَخَاهُ مِنْهُمْ بِتَهْمَةِ السَّرْقَةِ، بَعْدَ أَنْ أَخَذَ هَذَا الْحُكْمَ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴿قَالُوا جَرَّؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ﴾ فَهُوَ جَرَّؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٧٧﴾ فَيُظْهِرُ أَنَّ السَّارِقَ كَانَ يُؤْخَذُ فِي شَرِيعَةِ يَعْقُوبَ - ﷺ - ، وَيُسَلَّمُ لِمَنْ سَرَقَ مِنْهُ، وَيَدُلُّكَ عَلَى ذَلِكَ، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ...﴾ ﴿٧٨﴾ وَقَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةَ عَنْ إِخْوَةِ يُوسُفَ بَعْدَ ذَلِكَ: ﴿يَأْتِيهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ...﴾ ﴿٧٩﴾ فَقَدْ أَخَذَهُ مِنْهُمْ بِتَهْمَتِهِ.

وَلَكِنْ يَبْدُو أَنَّ هَذَا الْحُكْمَ لَمْ يَكُنْ عَامًّا فِي كُلِّ سَرْقَةٍ، فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ - ﷺ -: " إِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ قَطَعُوهُ، لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعْتُ يَدَهَا " (١)

وَيُؤْخَذُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ إِقَامَةَ الْأَحْكَامِ وَالْحُدُودِ وَالْعُقُوبَاتِ عَلَى الضُّعَفَاءِ

(١) البخاري " صحيح البخاري " (م ٢/ج ٤/ص ٢١٣) كتاب المناقب.

وترك العظماء سبب في هلاك الأمة، فقد هلكت أُمَّم من الذين خلوا من قبل بسبب ذلك.

ما أعظم الفرق!

سبحانك يا رب!! ما أعظم الفرق بين الأنبياء وسائر البشر! فيُعقوب لما نعى أولاده له يُوسُفَ، و ﴿قَالُوا يَتَابَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿٧٧﴾﴾، عزَّ على نفسه أن يصرِّح لهم بأنهم كاذبون، ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾ مع أنهم كانوا كاذبين، وهو يعتقد ذلك، ولكنه ثقل عليه أن ينعتهم بهذه الصفة.

وأما مؤذن يُوسُفَ ومن معه: ﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴿٧٨﴾﴾ هكذا واجهوهم ووصفوهم، مع أنهم كانوا صادقين، وفتيان يُوسُفَ يعلمون ذلك، فما أعظم الفرق! وما أعظم أخلاق الأنبياء! صلوات الله وسلامه عليهم.

ثبوت السرقة على شقيق يوسف

وعندما سمع يُوسُفَ الفتوى والجواب المنتظر من إخوته؛ اطمأن قلبه، ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِي﴾ أخذ يفتش أوعيتهم بحثاً عن الصواع قبل وعاء شقيقه؛ إتماماً للحيلة، وتمكيناً لها، ودفعاً للتهمة والتواطؤ في القضية، ﴿ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا﴾ أي السقاية ﴿مِنْ وِعَاءِ أَخِي﴾ وهكذا ثبَّت السرقة عليه.

﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾ أي كذلك كاد الله تعالى لأجلِ يُوسُفَ ودبر له وألهمه الحيلة؛ ليستبقي أخاه عنده.

﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ أي لم يكن في شرع مضر أن يأخذ أخاه بالسرقة، ولكن هذا الحكم كان في شريعة يعقوب - (عليه السلام) - وهو تفسير للكيد، وبيان

له ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أمراً، فإنه يكون.

﴿نَرَفَعُ دَرَجَتٍ مَنْ نَشَاءُ﴾ في العلم، كما رفعنا درجة يوسف، ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ (٧٦) وهو الله تعالى.

الكيد المذموم والكيد الممدوح

الكيد يكون مذموماً وممدوحاً، وإن شاع استعماله في المذموم أكثر، فما هو من قبيل المذموم ما في قوله تعالى: ﴿فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (٥٢) وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِبِينَ﴾ (٥٢) ومما هو من قبيل الممدوح ما في قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾.

كيف جاز ليوسف أن ينصب أحيولة لإخوته؟

لقائل أن يقول: كيف جوز يوسف لنفسه أن يعمل على إخوته حيلة تسريق شقيقه، وهي تهمة باطلة، ولا شك أنها ستدخل الكدر والكمد والهَم والغَم على إخوته وعلى قلب أبيه يعقوب - عليه السلام - !؟

فالجواب: أن هذه الحيلة وهذا الصنع والتدبير لم يفعله يوسف عن أمره، إنما كان بإلهام من الله تعالى وإذن منه، وقد دلَّ على ذلك قوله تعالى ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾، وقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ في حال من الأحوال ﴿إِلَّا﴾ في حال ﴿أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ تعالى ذلك ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ وإلى الله ترجع الأمور ﴿١١﴾ [الأنفال] فالله تعالى إذا أراد أمراً هياً الأسباب له، فلا اعتراض.

وأمر آخر أنه إذا أُنِعَ الكرب جاء الفرج.

الإخوة يَطْعَنُونَ يُونُسَ

فلَمَّا رَأَى الإخوة الصَّوَاعِدَ قد أُخْرِجَ من متاع أخيه؛ تنصَّلوا من التُّهْمَةِ، وقذفوا بها يُونُسَ وأخاه، ﴿قَالُوا إِن يَسْرِقْ﴾ فلا عجب ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ يعنون به يُونُسَ، ولم يقولوا: (أخ لنا) إِنَّمَا قالوا: ﴿أَخٌ لَّهُ﴾؛ نفيًا لمعرة السرقة عن أنفسهم، ولأنَّها من أمٍّ واحدة غير أمِّهم، وهذه الكلمة تشفُّ عن تجدُّد حسدهم ليُونُسَ، وبذلك أساءوا له بالِفِعَالِ والأقوال.

﴿فَأَسْرَهَا يُونُسَ فِي نَفْسِهِ﴾ أي أضمر يُونُسَ وأخفى هذه التُّهْمَةَ في نفسه، ﴿وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ﴾ ولم يُبَيِّنْ تأثره منها، ولكن كآني به وقد اعتصره الألم؛ فطعن اللِّسَانُ كَوَخَزِ السَّانِ!

ويجوز أن يكون المعنى: ﴿فَأَسْرَهَا يُونُسَ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا﴾ يعني: الكلمة التي بعدها، وهي قوله ﴿أَنْتُمْ سَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ (٧٧) والمعنى، قال في نفسه بل ﴿أَنْتُمْ﴾ بهذا القذف ﴿سَرُّ مَكَانًا﴾ ومنزلة عند الله تعالى من المقدوف، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ (٧٧) وتتقوِّلون وتفترون، ولم يصارحهم بهذا الكلام، إِنَّمَا طواه في نفسه وكتمه.

ويلاحظ في قوله: ﴿فَأَسْرَهَا يُونُسَ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا﴾ طباق إيجاب بدیع، وأمَّا ما أضافوا له من السرقة، فقد اختلفت الروايات وكثرت القصص والحكايات الباحثة عن مصداق قولهم، ولعلَّ أصحَّ ما قيل: "إِنَّهُمْ كَذَبُوا عَلَيْهِ فِيما نسبوه إليه؛ قاله الحسن" (١) قلتُ: ولعلَّ ما يؤيد ذلك أَنَّهُمْ كَذَبُوا من قبل على أبيهم.

(١) القرطبي "الجامع لأحكام القرآن" (ج ٩/ ص ٢٣٩).

استعطاف الإخوة ليوسف ورده الاستعطاف

ولما تقرر أخذ أخيه بمقتضى فتواهم، رأى إخوة يوسف عندئذ أنفسهم في مأزق حرج، لا بد لهم فيه من الاستعطاف والاسترحام للخروج منه.

﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا﴾ وهو يعقوب - عليه السلام - لا يقوى على فراقه، وقولهم: ﴿شَيْخًا كَبِيرًا﴾ فيه إطناب للاستعطاف ﴿فَخَذَ أَحَدُنَا مَكَانَهُ﴾ أي نتقدم إليك ملتجئين أن تأخذ واحداً منا بدلاً عنه، فلسنا عنده بمنزلة من المحبة، فأطلقه لأجل خاطر الشيخ الكبير ورحمة به ﴿إِنَّا نَرْنَكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٧٨) فأنعم إحسانك علينا، ولا تردّ سؤالنا! وتذكيره بإحسانه؛ لعلّه يلين.

وكأنّ بيوسف يتصور قرب انجلاء الحقيقة وقرب تحقق رؤياه بمجيء أبيه وأهله جميعاً إليه وسجودهم له، فلم تلبّ له قناة:

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَن وَجَدْنَا مَتَّعَنَا بِهِ﴾ أي نعوذ بالله تعالى أن نأخذ أحداً بجرم الآخر، فليس من العدل ولا الإحسان ترك الجاني وأخذ البريء، فما هذه الشفاعة؟! فلن ﴿نَأْخُذَ إِلَّا مَن وَجَدْنَا مَتَّعَنَا بِهِ﴾ كما قلتم وأفئتم وحكمتم، وإن أطعناكم فيما تطلبون ﴿إِنَّا إِذَا أَظْلَمُوتُ﴾ (٧٩).

ومع أنّه لم يقبل شفاعتهم، نراه لم يؤثّرهم بأنّ هذا خلاف فتواكم، ومخالفة لشريعة الله تعالى، و﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (٧٩) [الصفّ]، وإنّا ردّهم ردّاً حسناً.

وتجدّر الإشارة إلى أنّه لم يقل: معاذ الله أن نأخذ إلا من سرق؛ تفادياً للكذب، فهو يعلم أن أخاه ليس بسارق.

تكرير كلمة ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾

لم ترد كلمة ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾ في القرآن الكريم إلا مرتين، وعلى لسان يوسف -

عليه السلام:-

الأولى: عندما قالت له امرأة العزيز: ﴿هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ (٢٣).

والثانية: عندما قال له إخوته: ﴿فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنْ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٧٨) قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عَنْدهُ إِنَّا إِذَا ظَلَمْنَاهُ لَكُنَّا مُّسْرِفُونَ (٧٩) ثبات على العقيدة والمبدأ في كل زمان ومكان.

المفاوضة والقرار

﴿فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا﴾ أي ولما سمع الإخوة جواب عزيز مصر، وتغليظهم في طلبهم، يشسوا وانسحبوا وتقهقروا من أمامه، وانفردوا جانباً عن الناس الشهود يتناجون ويتشاورون فيما دهاهم، ويقلبون الأمر ظهراً لبطن، وقد كبر عليهم موقفهم أمام أبيهم، وعظم عليهم الاعتذار لما سبق لهم مع يوسف. فالأمر من فقد الصواع وهذه التهمة فقد أخيهما الآخر، فلا شيء أمر غربة على أبيهم يعقوب - عليه السلام - من فقد يوسف وأخيه.

ولذلك ﴿قَالَ كَيْدُهُمْ﴾ مذكراً بالموثق المأخوذ عليهم، وبتفريطهم في يوسف من قبل: ﴿أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ﴾، ﴿لَنَأْتِيَنَّكُمْ إِنَّا لَآنَاصِحَاتٌ بِكُمْ﴾ وقد عاهدتموه وواعدتموه، أنسيتم ذلك؟!!

﴿وَمِنْ قَبْلِ مَا فَرَطْتُمْ فِي يُوسُفَ﴾ ألا تذكرون تفريطكم في أمر المحافظة على يوسف من قبل؟! فما هي الأيام تُعيد نفسها.

وبعد هذه المقارنة نصّ قراره الجازم: **﴿أَمَّا أَنَا﴾** **﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ﴾** أي لن أفارق أرض مضر **﴿حَتَّى يَأْذَنَ لِيَ آيَةٌ﴾** بالبراح والرجوع إليه راضياً عني **﴿أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي﴾** بخلاص أخي **﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾** (٨٠)؛ لأنه سبحانه لا يحكم إلا بالعدل والحق.

أما أنتم، فالرأي عندي: **﴿أَرْجِعُوا إِلَيَّ أَيُّكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنِّي أَبْنَاكَ سَرَقَ﴾** وأخذ بسرقة **﴿وَمَا شَهِدْنَا﴾** عليه بالسَّرقَة وجرائها **﴿إِلَّا يَمَّا عَلِمْنَا﴾** علماً أكيداً، فقد أخرج الصَّواعُ من متاعه **﴿وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ﴾** (٨١) أي ما كنّا نعلم أن أمراً كهذا سيحدث، وإلا لما آتيناك عهداً مؤكداً باليمين، وقد قلت: **﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾**، وقد أحبط بنا، إذ لا حول لنا مع حكومة مِصْرَ التي لم ندع جهداً، ولم نترك حرصاً، ولم ندخر وسعاً، ولم نوثر اجتهداً معها.

ومن قوله: **﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا يَمَّا عَلِمْنَا﴾** نفهم أنّه لا يجوز للإنسان أن يشهد إلا بما علمه علماً يقيناً، إمّا بمشاهدة، أو خبر من يوثق به، وأنّ الشَّهادة مرتبطة بالعلم عقلاً وشرعاً، فلا تقبل إلا ممن علِمَ.

﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ وادعوه أن يسأل أهل مِصْرَ إن كان في ربِّ من كلامنا، وقوله تعالى: **﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾** مجاز عن أهلها لما بينهما من المجاورة، وهو مجاز مرسل وعلاقته المحليّة كما يعرف في علم البيان، من إطلاق اسم المحلّ على الحال، فقد عبّر بالقرية عن ساكنها.

﴿وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ أي وليتبت أيضاً وليتحقق من أصحاب القافلة الذين كانوا يمتارون معنا عن صدقنا، **﴿وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾** (٨٢) في أقوالنا.

وفي قوله تعالى: **﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ...﴾** (٨٢) ما يعرف

عند البلاغيين في علم المعاني بإيجاز الحذف، فقد حذف المضاف، فالمراد: أسأل أهل القرية وأصحاب العير.

كلام الله تعالى لا يقدر عليه مخلوق

كَانَ الْعَرَبُ أَصْحَابَ أَلْفَاظٍ نَاصِعَةٍ، وَأَهْلَ بِلَاغَةٍ بَارِعَةٍ، وَفَصَاحَةٍ بَالِغَةٍ، وَأَرْبَابَ كَلِمَاتٍ جَامِعَةٍ... فَمَا رَاعَهُمْ إِلَّا صَادِقُ أَمِينٍ بَكْتَابٍ كَرِيمٍ: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت] فلم يترك لأحد منهم مقالاً ولا سجلاً ولا خطاباً، سمع أعرابي رجلاً يقرأ: ﴿فَلَمَّا أَسْتَيْتَسَوْا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا﴾، فقال: أشهد أن مخلوقاً لا يقدر على هذا الكلام.

وهذا يذكر بالوليد بن المغيرة لما سمع من النبي - ﷺ -: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...﴾ [النحل] قال: " والله إن له خلوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أسفل له معدن، وإن أعلاه لمثمر، ما يقول هذا بشر" (١).

الشورى

من قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَسْتَيْتَسَوْا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا﴾ نفهم أن الأمر لما اعتاص على الإخوة والتوى، اعتزلوا جانباً، وعقدوا مجلس شورى يتبادلون الرأي فيه - وإن كان السياق لم يذكر أقوالهم جميعاً - وقد أصابوا؛ لأنه " ما شاور قوم قط إلا هودوا لأرشد أمورهم ".

وقد أمر الله تعالى النبي - ﷺ - بالشورى، فقال: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ...﴾ [الشورى] [آل عمران]، ومدح الصحابة، فقال: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ يَتَذَكَّرُونَ...﴾ [الشورى]. وعليه، يجب أن نتشاور في الأمور، ولا نعجل، ولا نُمضي عزمًا، ولا نُبرم أمرًا

(١) القاضي عياض: " الشفا " (ص ١٥٨).

من أمور الدِّين والدُّنيا إلَّا بعد مشورة ذي عقل راجح، ورأي ناصح.

خطاب الجمع بلفظ الواحد

قد يذكر الواحد ويراد به الجمع في القرآن الكريم على عادة العرب، كما في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَشْتَفَسُوا مِنْهُ حَكَلُوا بِحَيَاتِهِ...﴾ (٨٠) أي اعتزلوا متاجين، والنَّجِيَّ مصدر يصلح للجماعة وللواحد، قال تعالى: ﴿وَقَرْنَهُ بِحَيَاتِهِ...﴾ (٥٢) [مريم] ويجمع على أَتَجِيَّة.

ومن ذلك في التَّزْيِيل، قوله تعالى: ﴿وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا﴾ (٦١) [النساء] أي رفقاء، وقوله تعالى: ﴿هُرَّاعَدُوْهُ فَاحْدَرْهُمْ...﴾ (٤) [المنافقون] أي الأعداء.

يعقوب يتلشى النبا بالصبر والآمال

رجع الإخوة أدرажهم إلى أبيهم، وقالوا له ما قاله كبيرهم، فلما سمع أبوهم هذا النبا الفظيع ﴿قَالَ﴾ ﴿مَكْذَبًا﴾ ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾ وكيداً ثانياً دبَّرتموه لولدي، وإلَّا فَمَنْ أَعْلَمَ عَزِيزٍ مُّضِرَّ أَنَّ السَّارِقَ يَسْتَرْقُ غَيْرَكُمْ، ﴿فَصَبِّرْ جَمِيلٌ﴾ لا شكوى فيه إلى الخلق ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ﴾ بالثلاثة ﴿جَمِيعًا﴾ ﴿عَاجِلًا أَوْ آجِلًا﴾ فأملني به كبير، ورجائي به قوي، فالكرب إذا اشتدَّ هان، والهموم إذا طالت تكشفت ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بحالي ﴿الْحَكِيمُ﴾ (٨٢) في تدبيره.

الظنُّ على الكاذب

تقدَّم أن يعقوب - عليه السلام - لم يصدِّق أولاده في حالي كذبهم وصدقهم في حادثي يوسف وأخيه، بل قال لهم في المرَّتين مستغشاً عَيْنَ العبارة الشَّرِيفة: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾؛ لأنَّ مَنْ عَهِدَ عَنْهُ الْكَذِبُ يُظَنَّ بِهِ الْكَذِبَ، ولو تكلم بالصدق.

الثبات على المبادئ

وعلاوة على ما سبق نرى يعقوب - عليه السلام - في حادثتي يُوسُف وأخيه، قال لأولاده نفس الجملة الشريفة: ﴿فَصَبِّرْ جَمِيلٌ﴾ لا شكوى فيه ولا تبرُّم، ولعمري لو كان غيره مكانه لملاً طَبَاقَ الأرض صُراخاً وعويلاً، ولنظم شعراً يُمَزَّقُ الأئيدةَ ويفتت الأكباد، ولكن هي أخلاق الأنبياء أصحاب المبادئ الثابتة والحلال الحميدة، ولا عجب؛ فالأنبياء كانوا يتعاشون بالدين، وما أشدَّ حاجتنا إلى أن نتعاش بالدين والمروءة والأخلاق، لا بالجهل والسَّفاهة والانحطاط!

آية كانها ثوب سايع على يعقوب - عليه السلام -

كانت حياة يعقوب - عليه السلام - مفعمةً بألوان الكروب والابتلاءات النَّادرة المثل في تاريخ البشر؛ فإنه - عليه السلام - كان يخاف على يُوسُف من كيد إخوته وقد كادوه، ثم وقع هو وأسرته في شيء من الجُوع ونقص من الأموال والثمرات في أعوام الجذب والقحط، ونقص من أولاده، ومع هذا فقد صبر صبراً جميلاً، وصدق الله تعالى القائل في محكم كتابه: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة].

عبرَات على يُوسُف

كَرِهَ يَعْقُوبُ - عليه السلام - ما أخبره به أولاده، فَأَعْرَضَ ﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ في مَعَزِلٍ، وقد قهره الأسفُ والشوقُ والتلهُّفُ، وأعياه الحزنُ، وشنَّه الوجدُ، وَلَدَعَ قَلْبَهُ الفراق، ﴿وَقَالَ بَكَاسَفٍ عَلَى يُوسُفَ﴾ أي يا حسرتي وحزني وحرقتني على يُوسُفَ! ففَرَّجَ - عليه السلام - عن نفسه هذه الكلمة البديعة التي لم ينطق سواها، وبين لفظتي الأسفِ ويوسف تجانس بديع، يسمَّى جناس الاشتقاق، وهو يُضْفِي على النَّصِّ حسناً صوتياً من حيث الإيقاع اللَّفْظِي، ويكسِبُ النَّصَّ عنصر المفاجأة، وثناء

المعنى، فهو يثير السامع لمعرفة معنى اللفظين المتقارنين في النطق المختلفين في المعنى.
وإِنَّا أَسْفَ يَعْقُوبُ عَلَى يُوسُفَ، مع أَنَّ المقام يستدعي أَن يتَأَسَّفَ على أخيه؛
لأَنَّ الحزن الجديد يُذَكِّرُ بالحزن القديم، كما قيل: "وإِنَّ الأُسَى يَبْعَثُ الأُسَى"،
والشجا يُحْيِي الشَّجَا، زد على ذلك أَنَّ لِيُوسُفَ في قلب يعقوب هوى لاجِباً.

ولا زال يعقوب - عليه السلام - يَكْظُمُ حُزْنَهُ وَأَلَمَهُ، ويتجلَّدُ حَتَّى ابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ
الْحُزْنِ، قال تعالى: ﴿وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ (٨٤) فقد بصره من
شدة الحزن والحرقه واللوعة، وقيل: ضَعُفَ بَصَرُهُ حَتَّى كَادَ لَا يَرَى.

وَمَا لَبِثَ - عليه السلام - مَدَّةً إِلَّا وَجَاءَهُ أَوْلَادُهُ، ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَقْتُلُوا تَذَكَّرُ
يُوسُفَ﴾ وهي كلمة نصيح وإشفاق عليه، يمازجها اللوم والتعجب، أي: والله لا
تزال تذكرُ يُوسُفَ وتتفجّع عليه، ولا تنفكُ تُصْرِبُ على هذا الوتر الحزين، ﴿حَتَّى
تَكُونَ حَرَضًا﴾ مشفياً على الهلاك مرضاً، وَحَتَّى يَذِيكَ الهمُّ ﴿أَوْ تَكُونَ مِنَ
الْهَلِكِينَ﴾ (٨٥) بالموت أَسَى وحسرة؛ فَإِنَّ ذَلِكَ عَاقِبَةُ الأَسْفِ وَالْحُزْنِ.

﴿قَالَ﴾ يعقوب - عليه السلام - رَدًّا عَلَيْهِمْ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي﴾ (١) ﴿هُمِّي الْعَظِيمِ
وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ تعالى وحده، أي: لا أشكو إليكم أو لغيركم مِنَ الْخَلْقِ، إِنَّمَا
أَشْكُو إِلَى الْخَالِقِ دَاعِيًا لَهُ وَمِلْتَجًا إِلَيْهِ، وَمَا عَلَيَّ إِنْ أَنَا بَشْتُ هُمِّي لَخَالِقِي؟! إِنْ
الشكوى إليه تعالى من جنى الإييان:

لَا تَسْأَلَنَّ بَنِيَّ أَدَمَ حَاجَةً
وَبَنِيَّ أَدَمَ حِينَ يُسْأَلُ يَغْضَبُ
الَّذِي أَبُوأَبُوهُ لَا تُحْجَبُ

وَيُخْتَمُ يَعْقُوبُ - عليه السلام - جَوَابَهُ لِأَوْلَادِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا

(١) البت: أصعب الهم الذي لا يُصْبَرُ عليه حَتَّى يُبَيِّتَ وَيُنْشَرُ إِلَى الْغَيْرِ.

تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾، من جميل تدبيره وخفي لطفه، فأنا أعلم سلامتهم، وأن الله تعالى اجتبي يوسفَ وعلمه من تأويل الأحاديث، وأنتم نعمته عليه وعلى آل يعقوب، وأن رؤيا يوسفَ حقٌّ، وسيأتي تأويلها باجتماعنا به، وستريكم الأيام ذلك.

ومن شكاية يعقوب - عليه السلام - وتضرعه بالدعاء إلى الله تعالى وحده نفهم أن هذا هو المطلوب شرعاً من كل مؤمن شاكٍ حزين.

الشكاية ملفوظة وملحوظة

اعلم أن الشكاية نوعان: ملفوظة، وملحوظة. فأما الملفوظة أو الملفوظ بها، فنحو قوله تعالى حكاية عن يعقوب: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُرَفِيٍّ إِلَى اللَّهِ...﴾ ﴿٨٦﴾ وأما الملحوظة المقدرة غير الملفوظ بها، فنحو قوله تعالى حكاية عن مؤمن آل فرعون: ﴿فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ ﴿١١﴾ [غافر] وقوله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾ فَلَمْ يَذْهَبُوا دَعَايَ إِلَّا فِرَارًا﴾ ﴿٦﴾ [نوح]

اتئلاف اللفظ مع اللفظ واتئلافه مع المعنى

اتئلاف اللفظ مع اللفظ: أن تتصف الألفاظ بحسن الجوار، وذلك بأن يقترن اللفظ الغريب بمثله، واللفظ المشهور بمثله، لتلائم الألفاظ بعضها بعضاً؛ عناية بحسن الجوار والمناسبة.

أما اتئلاف اللفظ مع المعنى: فأن تلائم الألفاظ المعنى المراد، فإذا كان المعنى فخماً كانت ألفاظه فخمة، وإذا كان رقيقاً لطيفاً كانت ألفاظه كذلك...

ومن شواهد اتئلاف اللفظ في اللفظ، قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُونَا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا...﴾ ﴿٨٥﴾ فإنه تعالى جاء بأغرب ألفاظ القسم ﴿تَاللَّهِ﴾

وأعرض عن (والله) و(بالله) الأشهر استعمالاً، وجاء بأغرب الأفعال الناسخة التي ترفع الأسماء وتنصب الأخبار ﴿تَقْتُلُوا﴾ وفيه إيجاز بالحذف، فأصله (لا تقتل)، وحُذِفَ حرف التَّنْفِي في جواب القسم لأن موضعه معلوم، وحُذِفَ للتخفيف وعدم الإلباس، إذ لو كان الجواب إثباتاً للزم جواب القسم اللام والنون، ولقيل: لتفتان، نحو قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ...﴾ (٧) [التغابن]

ثم جاء بأغرب ألفاظ الهلاك ﴿حَرَضًا﴾ وكل ذلك رعاية بحسن الجوار والمناسبة، وعناية باتتلاف اللفظ الغريب بمثله.

من بديع القرآن الانسجام

الانسجام: أن يأتي الكلام متحدراً كتحدّر الماء المنسجم، بسهولة لفظ، ورقة معنى، وحسن تأليف، حتى يكون له في القلوب تأثير، وفي النفوس موقع أثير. ويقوى الانسجام ويصفو إذا جاء موزوناً من غير أن يقصد إليه، ومن الانسجام في القرآن قوله تعالى حكاية عن يعقوب عليه السلام: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحْزَنِي إِلَى اللَّهِ وَاعْلَمُوا بِرَبِّ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٨١).

فمن سمع هذه الآية بقلبه وجد سهولة لفظ، وعذوبة معنى، وحسن تعطف ظاهر في قوله: ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ وقوله: ﴿وَاعْلَمُوا بِرَبِّ اللَّهِ﴾ فلم يقل: (وأعلم منه) مع أنه أوجز في اللفظ؛ ليأتي في الكلام زيادة تعطف وترقى واسترحام وخضوع يزيد الكلام حسناً يحلو في النفوس ويعذب.

وقد جاء مع الانسجام بديع غير مقصود، وهو طباق السلب في قوله: ﴿وَاعْلَمُوا﴾ وقوله: ﴿لَا تَعْلَمُونَ﴾.

ومن الانسجام قوله في الآية التي بعدها حكاية عن يعقوب: ﴿يَبْنِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ

الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾ ﴿لَوْ قُوعَ التَّعَطُّفِ كَالْآيَةِ السَّابِقَةِ، وَقَدْ جَاءَ مَعَ الْإِنْجَامِ مَا يَعْرِفُ فِي
 عِلْمِ الْبَيَانِ بِالِاسْتِعَارَةِ الْمَكْنِيَّةِ، وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَأْتِسُّوْا مِنْ رَّوْحِ اللَّهِ﴾ فَقَدْ
 اسْتَعِيرَ الرُّوحَ، وَهُوَ تَنْسِيمُ الرِّيحِ لِلْفَرْجِ الَّذِي يَعْقِبُ الشَّدَّةَ.
 وَالْبَدِيعُ أَوِ الْبَيَانُ الَّذِي يَأْتِي مَعَ الْإِنْجَامِ، إِنَّهَا هُوَ كَالْوَاسِطَةِ فِي الْعَقْدِ،
 وَكَالشَّدَرَةِ فِي الْقِلَادَةِ يَفْصِلُ بَهَا نَظْمَ الذَّهَبِ.

عطف أحد اللفظين المتجاورين في المعنى على الآخر

قد يعطف أحد اللفظين المتقاربين في المعنى على الآخر بقصد التأكيد، ومنه قوله
 تعالى حكاية عن يعقوب عليه السلام: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُرَفٍ إِلَى اللَّهِ...﴾ ﴿٨٦﴾
 فالبُتُّ والحزن بينهما تجاور في المعنى، ولعلَّه كرَّره للتأكيد على شِدَّةِ الخطبِ النَّازِلِ بِهِ
 عليه السلام، ومنه في التَّنْزِيلِ قوله تعالى: ﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا
 اسْتَكَانُوا...﴾ ﴿١٦١﴾ [آل عمران] وقوله تعالى: ﴿لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾ ﴿٧٧﴾
 [طه].

عبرة وعبرة

قَوْلُ أَوْلَادِ يَعْقُوبَ لِأَبِيهِمْ لَمَّا غَلَبَهُ الْحُزْنُ: ﴿تَاللَّهِ نَقْتُلُكَ نَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى
 تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ ﴿٨٥﴾ لم يكن قولاً لِينًا مَرْتَفِقًا فِيهِ مَعَ
 أَبِيهِمْ كَمَا يَجِبُ، مَعَ مَا فِيهِ مِنْ دَلَالَةٍ عَلَى إِشْفَاقِهِمْ عَلَى أَبِيهِمْ، وَلَهُمْ قَوْلُ غَلِيظٍ سَابِقٍ
 سَجَّلَهُ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ، فَقَدْ قَالُوا فِي مَعْزَلٍ: ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٨﴾، وَنَحْنُ
 نَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ أَنْ نَقُولَ لِلنَّاسِ حَسَنًا، فَقَالَ سَبْحَانَهُ: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا...﴾ ﴿٨٣﴾ [البقرة]، فَمَا بِالْكَ بِالْقَوْلِ لِلْوَالِدِينَ!

ونعلم أنَّ الله تعالى نهى الولد عن أمرين، وأمره بثلاثة: نهى عن إظهار أدنى شواهد التَّضَجُّر والتَّبَرُّم أمام الوالدين أو في غيبتهما، فقال: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَمْرًا﴾ ونهى عن زجرهما، فقال: ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ وهذه الآية إنما سبقت لاحترام الوالدين وتوقيرهما ومعرفة قدرهما، والتَّحذِير من عقوبتهما.

وأمر لهما بالقول الكريم الجميل المتلطف فيه: ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ [الإسراء] وبخفض الجناح لهما ذلًّا وتواضعاً ورحمة: ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ [الإسراء]، والدُّعاء لهما في حياتهما وبعد مماتهما: ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ [الإسراء]

واعلم أنَّ الله تعالى أخبرنا عن سيِّدنا يحيى عليه السلام، فقال: ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾ [مريم] وعن سيِّدنا عيسى عليه السلام، فقال حكاية عنه: ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا﴾ [مريم].

وقد رأينا فِتْنَةً من أهل زماننا جَبَّارين يرفعون أصواتهم لا أقول عند وإنسا على آبائهم وأمهاتهم، وكأَنَّهُم يجهلون أنَّ الله تعالى قد أمر بالإحسان إلى مَنْ كان من أهل وُدِّهما، فكيف بالإحسان لهما! ألم يجعل الله تعالى حقَّ الوالدين في مرتبة تالية لحقه سبحانه، فقال: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا...﴾ [الإسراء] وقرن شكره بشكرهما، فقال: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَٰهُ الْمَصِيرُ﴾ [لقمان]

واعلم أنَّ والديك مهما بالغت في برِّهما فلن تفي بشكرهما؛ فلو أنَّ إنساناً أحسن إليك مرَّة، فهل كنت تنسى أنَّ له يداً عليك لا توفِّي؟ فكيف بمن أحسن إليك الحياة مرَّة بعد مرَّة، وله عليك أيادٍ بيضاء لا تُدْرَك ولا تُدَانِي، فكيف لك أن تجزي أَمَنَّ

النَّاسِ عَلَيْكَ فِي رِعَايَتِهِ وَعِنَايَتِهِ الْجَزَاءُ الْأَجْمَلُ وَالْأَوْفَى؟!

نَسِيجُ عُمَرَ - ؓ - وَهُوَ يَقْرَأُ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحْزَنِي إِلَى اللَّهِ﴾

كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ - ؓ - جَهِيرَ الْقِرَاءَةِ، وَكَانَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ، إِذَا قَرَأَ سُورَةَ يُوسُفَ، وَمرَّ بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحْزَنِي إِلَى اللَّهِ﴾، غُصَّ بالبكاءِ فِي حَلْقِهِ مِنْ غَيْرِ انْتِحَابٍ، فِيهِ الْأَثَرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ (ابن الهَادِ) وَهُوَ تَابِعِيٌّ كَبِيرٌ لَهُ رُؤْيَا وَلَأْيِيهِ صَحْبَةٌ، قَالَ: "سَمِعْتُ نَسِيجَ عُمَرَ، وَأَنَا فِي آخِرِ الصُّفُوفِ يَقْرَأُ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحْزَنِي إِلَى اللَّهِ﴾" (١)

الْحَزَنُ لَا يَتَنَافَى مَعَ الصَّبْرِ الْجَمِيلِ

وَإِبْيَاضُ عَيْنِي يَعْقُوبُ - ؓ - مِنْ شِدَّةِ الْحَزَنِ وَالْأَسْفِ لَا يَتَعَارَضُ مَعَ صَبْرِهِ الْجَمِيلِ، وَلِذَلِكَ مُحَمَّدٌ صَبْرُهُ، ﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ (٨١) أَيُّ مَمْلُوءٍ مِنَ الْأَسْفِ وَالْحَزَنِ الَّذِي يَكْتُمُهُ فِي نَفْسِهِ، وَلَا يَبْشُرُهُ وَلَا يَشْكُوهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ الصَّبْرَ الْجَمِيلَ هُوَ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ جَزَعٌ وَلَا شَكْوَى إِلَى الْخَلْقِ، وَقَدْ أَكَّدَ يَعْقُوبُ - ؓ - صَبْرَهُ الْجَمِيلَ بِقَوْلِهِ لِأَوْلَادِهِ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحْزَنِي إِلَى اللَّهِ﴾ تَعَالَى وَحْدَهُ.

وَإِظْهَارُ الْأَسْفِ وَالْحَزَنِ وَالشَّكَايَةِ لِلَّهِ تَعَالَى لَيْسَ بِمَحْظُورٍ إِذَا اقْتَرَنَ بِالصَّبْرِ الْجَمِيلِ وَالرِّضَا وَالتَّسْلِيمِ لِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدَرِهِ، وَإِنَّمَا الْمَحْظُورُ السُّخْطُ عَلَى الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ.

(١) البخاري: "صحيح البخاري" (١م/١ج/١ص ١٧٥) كتاب الأَذَانِ. وَهَذَا الْأَثَرُ وَصَلَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ شَدَّادٍ يَهْدَأُ وَرَأَا: "فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ" ذَكَرَ ذَلِكَ الْحَافِظُ فِي "فَتْحِ الْبَارِي" (٢ج/٢ص ١٦٤).

والحزن الشديد والدَّمع الصَّيب لا يسمَّى جزءاً ولا سَخَطاً، طالما لم يصحبه الصَّياح، والعويل، والولولة، ولطمُ الحدود، وشقُّ الجيوب، والكلام بما لا يرضي الله تعالى.

والحزن ليس معظوراً، وإنَّما المحذور الكلام الَّذي يسخط الله تعالى، قال النَّبيُّ - ﷺ -: "إِنَّ الْعَيْنَ تَدْمَعُ، وَالْقَلْبُ يَحْزَنُ، وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا" ^(١)

فَضْلٌ مِنْ ذَهَبٍ بَصَرُهُ

روى البخاري عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: سمعتُ النَّبيَّ - ﷺ - يقول: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى، قَالَ: إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتِهِ فَصَبِرَ؛ عَوَّضْتُهُ الْجَنَّةَ. يَرِيدُ: عَيْنُهُ" ^(٢).

ثَوَابُ الْمُؤْمِنِ فِيمَا يَصِيبُهُ مِنْ هُمٍ وَحُزْنٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ

قال النَّبيُّ - ﷺ -: "مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ، وَلَا وَصَبٍ ^(٣)، وَلَا هَمٍّ، وَلَا حُزْنٍ، وَلَا أَذًى، وَلَا غَمٍّ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُهَا إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ" ^(٤)

فما من مؤمن يصيبه مرَضٌ ظاهر أو باطن، لازم أو عارض، فيصبر عليه إلاَّ كان كفَّارةً لسيئاته، حتَّى الهم الَّذي يصيبه بسبب التَّفكير فيما قد يصيبه من مكروه، والغَم الَّذي يحدث لقلبه بسبب ما جرى، والحزن الَّذي قد يقع على نفسه لفقد ما يشقُّ عليها فقده، كلُّ ذلك من كفَّارات الذُّنوب، "حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُهَا"، والله الحمد والمِنَّة.

(١) البخاري "صحيح البخاري" (١م/ج ٢/ص ٨٥) كتاب الجنائز.

(٢) البخاري "صحيح البخاري" (٤م/ج ٧/ص ٤) كتاب المرضى والطَّب.

(٣) الوَصَب: المرض المقيم أو الوجع اللازم، ومنه قوله تعالى: ﴿مُحَوَّلًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ ^(١) [الصفافات].

(٤) البخاري "صحيح البخاري" (٤م/ج ٧/ص ٢) كتاب المرضى والطَّب، وأخرج نحوه مسلم في "صحيح مسلم بشرح النووي" (٨م/ج ١٦/ص ١٣٠) كتاب البرِّ والصَّلة.

الابتلاء عام

من واقع يعقوب - عليه السلام - المرير نفهم أنه من الجائز أن يُبتلى صاحبُ الحقِّ بالمصائب، كذلك أن يُبتلى صاحبُ الباطل بالنعم؛ كما أن العكس جائز، فالمصائب والنعم ليست دليلاً على كون من تصيبه على حقٍّ أو على باطل.

وإذا كانت بيوت الأنبياء تعجُّ بالبلاء وتشكو منه؛ فذلك حتى لا نجزع ولا نهلع ولا نفزع، بل نقابل البلاء كما قابله الأنبياء - عليهم السلام -.

﴿يَتَأَسَّفُ﴾ الكلمة الفريدة

سَجَّلَ الله تعالى هذه الكلمة الفريدة ﴿يَتَأَسَّفُ﴾ في كتابه العزيز على لسان يعقوب - عليه السلام - فلم تَرِدْ هذه الكلمة في القرآن الكريم إلا على لسان يعقوب - عليه السلام - وهي الكلمة التي نفَس بها يعقوب عن نَفْسِهِ، وسَرَى بها عن همومه وأحزانه، وارتاح بها من ألم ما سَمِعَ.

عودة الإخوة لمصر للمرة الثالثة

وبعد أن صرَّح يعقوب - عليه السلام - باعتقاده بحياة يُوسُفَ بقوله: ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٨٦) طلب من أولاده العودة لمِصْرَ والتماس يُوسُفَ والتعرُّف على خبره وخبر أخيه، فقال: ﴿يَبْنَئِي أَدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾، وتَجَرَّبُوا عنهما، ولا تَدَّخِرُوا جهداً، ﴿وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾، ولا تقطعوا حبلَ الرَّجاءِ وخيط الأمل، ولا تقنطوا من رحمة تعالى وفرجه، فرحمة الله تعالى واسعة، وفرجه دائماً مَنْظُورٌ ومأمول، فلا يتولَّاكم اليأس، ولا يستحوذْ عليكم القنوطُ.

ثم علَّل النهي فقال: ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾ أي من فرجه وتنفيسه ﴿إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٨٧) وهذا دليل على أنَّ الكافر ييأس ويقنط في الشدة، وعلى أنَّ

القنوط من رحمة الله تعالى كُفِّرَ بهذه الرَّحمة، أمَّا المؤمن فيأمل الفَرَجَ من ربِّه دائماً.

والأمل فضيلةٌ ليست للإنسان عنها مَنَدُوحَة، وهي نعمة من الله تعالى مَنَّ بها على عباده، وإنَّ المؤمنَ وهو في معترك الشَّدَّةِ وغمرة الضَّيقِ والبلاء؛ لفي طمأنينةٍ من صلته بخالقه، وفي سكينته من ثقته ببارئه، وفي أنسٍ من رجائه بربِّه، وفي عِزٍّ مِنْ أمله بالله تعالى.

فالمؤمن يحيا على الأمل، ويعيش على الرِّجاء، ليس لليأس والقنوط إليه سبيل.

... سمع الأبناءُ كلامَ ونُصَحَ أبيهم، فأنسوا منه قوَّةَ عقيدة بحياة يُوسُفَ وبراءة شقيقه، فخرجوا راجعين لمصر للمرَّةِ الثَّالثة، وقد أصابهم الضُّرُّ من الجَدْبِ والمجاعة، ولم يبقَ معهم ما يشترُون به إلَّا بضاعة رديئة يدفعها من تُعطى له.

ولما وصلوا مِصرَ دخلوا على يُوسُفَ، ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا﴾ ﴿بِنِعْمَةِ﴾ الاسترحام والاستعطاف: ﴿يَتَأْتِيَكَ الْعَزِيزُ مَسْنًا وَأَهْلُنَا الضُّرُّ﴾ من القحط والجذب، ﴿وَحِثْنَا﴾ إليك ﴿يَبْضَعُهُ مُزْجَحَةً﴾ لا تصلحُ ثمنًا للطَّعام، لكنَّا طامعون بإحسانك، ﴿فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ﴾ بها وأتممه، ﴿وَنَصَّدَّقْ عَلَيْهَا﴾ بقبولها على رداءتها؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ على إحسانهم أحسن الجزاء.

خضوع الإخوة للغريب وتعاضفهم على أبيهم وأخيهم

أخبر الله تبارك وتعالى عن أولاد يعقوب - عليه السلام - أنهم ﴿قَالُوا يَتَأْتِيَكَ الْعَزِيزُ مَسْنًا وَأَهْلُنَا الضُّرُّ وَحِثْنَا بِبَضْعَةٍ مُزْجَحَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَنَصَّدَّقْ عَلَيْهَا﴾ إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٨٨﴾! كلامٌ يشفُّ عن التضرُّع والمسكنة والانكسار للغريب، ولعمري لو كانوا يعرفون أنَّ أخوهم ما خضعوا له هذا الخضوع، وما تواضعوا له هذا التواضع؛ وذلك لما في فِطْرة الإنسان مِنْ قِلَّةِ الاحترام بين الأقرباء، فأين هذا

الصَّغَارِ مع الغريب من تلك العظمة مع أبيهم وأخيهم يوم قالوا: ﴿إِنَّا بَنَاءُ لِّى ضَلَلْنَا مُبِينٌ﴾ (٨) أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا، ويوم قالوا: ﴿إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَفَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ ويوم قالوا: ﴿تَاللَّهِ تَفْتَنُوا تَذَكَّرُ يُونُسَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ (٨٥)، حَتَّى مَن حضر مجلس يعقوب - عليه السلام - من قرابته سيأتي لهم أن يقولوا: ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيرِ﴾ (٩٥).

الفرق بين ﴿الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ و﴿الْمُصَدِّقِينَ﴾

وردت في القرآن الكريم كلمات مبدلة مرّة، وغير مبدلة مرّة أخرى، وذلك نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ...﴾ (٨٨) [الحديد] بتشديد الصّاد المبدلة، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ (٨٨) [يوسف] بتخفيف الصّاد. وهناك فرق بين المبدل وغير المبدل في الاستعمال القرآني، فكلمة المُصَدِّقِينَ فيها تضعيفان للمبالغة، بينما كلمة المتصدّقين فيها تضعيف واحد.

والمُصَدِّقُ بتشديد الصّاد أصله المتصدّق: قُلِبَتِ النَّاءُ صَادًا فَأُدْغِمَتْ فِي الصّاد فَسُدَّتْ، أي أَنَّ الصّاد الأولى السّاكنة بسبب إدغامها في مثلها مبدلة عن النَّاء. والمُصَدِّقُ والمتصدّق كلاهما بمعنى المعطي، غير أَنَّ (المُصَدِّقُ) بتضعيف الصّاد، هو الَّذِي يُعْطِي الصَّدَقَةَ ويبالغ فيها، أمّا (المتصدّق) بتخفيف الصّاد فهو المعطي فحسب.

ولذلك قال الله تعالى في - سورة الحديد - : ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَبُوا﴾ الله قَرْضًا حَسَنًا يَضَعُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ (٨٨) [الحديد] بالإبدال والإدغام لإفادة أَنَّ الله تعالى يُضَاعَفُ للمبالغين في الصّدقات. وقد ناسب ذكر المبالغة في الصّدقة في سورة الحديد؛ لأنّه ذُكِرَ فيها الإنفاق والنّهي عن البخل غير مرّة، فمن

ذلك قوله تعالى:

﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا هُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝٧﴾ [الحديد] وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلُ أُولَئِكَ أَكْبَرُ دَرَجَةً مَنِ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلَوْا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝١٠﴾ مَنِ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ، وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝١١﴾ [الحديد] وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبِخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝١٢﴾ [الحديد]

أما في سورة يوسف، فالأمر مختلف، فهم لا يريدون من العزيز يوسف أن يبالغ في الصدقة لهم؛ أرباباً منهم، ولذلك، قالوا: ﴿وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ۝٨٨﴾ [يوسف] ولم يقولوا: المصدقين.

يوسف يذكر إخوته ويعاتبهم

ولما سمع يوسف قول إخوته: ﴿مَسْنَاوَاهُنَا الْأُصْرُ ۝١٠﴾ و ﴿وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا ۝١١﴾ أدركته الرأفة، ولم يتمالك أن عرفهم نفسه، ﴿قَالَ ۝١٢﴾ لهم بلهجة المذكر المعاتب: ﴿هَلْ عَلِمْتُمْ ۝١٣﴾ وهو استفهام للإيقاظ والتنبية والتذكير، أي هل تذكرون فداحة ﴿مَا فَعَلْتُمْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۝١٤﴾ حال جهلكم بسوء عملكم، وفيه تعريض بأنهم قد صلح حالهم الآن.

ولم يقل يوسف - ﷺ - هذا الكلام لهم تصفية للحساب معهم، لكنها نفثة مصدور، وزفرة مفوود، عالج بها بعض كلوم الفؤاد، وكلمة موجزة أعلمهم بها قبح عملهم في الماضي؛ تحريضاً لهم على التوبة.

مِصْدَاق

وقول يُوْسُفَ لِإِخْوَتِهِ: ﴿ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ

﴿ ٨٩ ﴾ هو مصداق قوله تعالى: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ

﴿ ٩٥ ﴾

يُوسُفُ يُضْمِنُ عِتَابَهُ لِإِخْوَتِهِ الْاعْتِذَارَ عَنْهُمْ

وقد ضَمَّنَ - ﷺ - عِتَابَهُ لِإِخْوَتِهِ الْاعْتِذَارَ عَنْهُمْ بِالْجَهْلِ: ﴿ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا

فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾ ﴿ ٨٩ ﴾ إِنَّهُ اسْتَفْهَمَ الْعَارِفَ الْمُتَجَاهِلَ يَرِيدُ

بِهِ الْعِتَابَ لَا اللَّوْمَ، وَالْاعْتِذَارَ لَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَعْتَذِرُوا، إِذْ أَضَافَ مَا فَعَلُوهُ إِلَى مَا كَانَ مِنْهُمْ مِنْ جَهْلٍ، فَهُمْ مَعْذُورُونَ لَجَهْلِهِمْ آنَذَاكَ! تَدْبِيرًا لَهُمْ أَدْبَابًا مِنْهُ وَتُبْلَاءً، قَالَ الشَّاعِرُ:

إِذَا مَا بَدَتْ مِنْ صَاحِبٍ لَكَ زَلَّةٌ
فَكُنْ أَنْتَ مُحْتَالًا لِرِزْلِهِ عُدْرَا

وهذا ما جرى عليه القرآن، قال تعالى: ﴿ مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ

مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ﴿ ٥٤ ﴾ [الأنعام] وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى

اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يُتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ ﴿ ١٧ ﴾ [النساء].

يُوسُفُ يُظْهِرُ نَفْسَهُ لِإِخْوَتِهِ

كَانَ سُؤَالُ يُوسُفَ لِإِخْوَتِهِ فَاتِحَةً لِأَنْ يَعْرِفُوهُ، فَحِينَ سَمِعُوا كَلَامَهُ وَمَلَامَهُ

أَمَعَنُوا فِكْرَهُمْ فِي مَرَمَاهُ وَمَغْزَاهُ، فَعَلِمُوا مَرَامَهُ، وَأَجَابُوا عَنِ السُّؤَالِ بِسُؤَالٍ

﴿ قَالُوا ﴾ مُتَعَجِّبِينَ مُقَرَّرِينَ: ﴿ أَوَلَمْ نَكْ لَا تَتَّ يُوسُفَ ﴾

وَأَن مَوْعِدُ الْمَفَاجِئَةِ، ﴿ قَالَ ﴾: ﴿ نَعَمْ ﴾ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي ﴿ وَلَمْ يَقُلْ: وَأَنْتُمْ

إخوتي. كأنه يشير إلى طرف من العتاب، فما فعلوه به ليس من عمل الإخوة ﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ نَاسٍ﴾ بالاجتماع بعد الفرقة، والفرح بعد الحزن.

﴿إِنَّهُ، مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٠)، وما ترونه الآن هو ثمرة التقوى، وجنى الإحسان، ونتيجة الصبر، وقد قيل: "مَنْ يَتَّقِ مولاه، ويصبر على بلواه، لا يضيع أجره في دنياه وعقباه".

ولست وحدي، بل كُلُّ مَنْ يَتَّقِي الله ويصبر يدخل في عداد المحسنين الذين لا تضيع أجورهم، فالتقوى هي البقوى، والصبر عواقبه الجبر، والصبر مفتاح الفرج ونصف الإيمان، و﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ (١١) [الرحمن].

ما الإحسان؟!

تكرر ذكر الإحسان في سورة يوسف - ، حتى صارت كأنها سورة الإحسان، قال تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢٢) وقال: ﴿نَبْنِئُهَا نِبَاءً وَبِلَآءٍ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ مِنْ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٣٦) وقال: ﴿نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٥٦) وقال تعالى: ﴿فَخَذَ أَحَدُنَا مَكَانَهُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ مِنْ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٧٨) وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ، مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٠).

وكُلُّها وردت في حق يوسف - ، وقد ورد في حق أبيه يعقوب - عليهما السلام - إشارة إلى علو مقامهما في الإحسان في سورة الأنعام، قال تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (٨٤) [الأنعام].

والإحسان مأخوذ من الحُسْن، وهو كُلُّ ما مُدِحَ صَاحِبُهُ، ويكون في كُلِّ شيء بحسبه، قال النَّبِيُّ - ﷺ -: " إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ " (١).

والإحسان من خصائص الإسلام، ومن الأخلاق الاجتماعية العظام التي دعا لها، والتي ينبغي أن تتعايش بها، ونربيَّ النَّشء عليها، فقد أمرنا الله بالإحسان إلى الوالدين، وذي القربى، واليتامى، والمساكين، والجار، والبنات والبنين، وأن نقول للنَّاس حسنى... ومثل هذا يتَّسع البحث فيه، وهو أكثر من إيراد شواهد، وكلُّه يؤكِّد على أنَّ دين الإسلام فيه ما فيه من نظام اجتماعي وحضاري يضمن السَّعادة والنَّجاة والفوز للعالمين أجمعين.

ولا ريب أنَّ رأس الإحسان وعموده الإحسان في العبادة، فقد فسَّر النَّبِيُّ - ﷺ - الإحسان لما سأله جبريل - ﷺ -: " مَا الْإِحْسَانُ؟ قَالَ: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ " (٢) ولذلك يقول النَّبِيُّ - ﷺ -: " نِعَمَ مَا لِأَحَدِهِمْ يُحْسِنُ عِبَادَةَ رَبِّهِ وَيَنْصَحُ لِسَيِّدِهِ " (٣).

وهذا إحسان العبد، وبتربُّ عليه إحسان الرَّبِّ، قال تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [يونس]

ولمَّا كَانَ لِلإِحْسَانِ هَذَا الْقَدْرُ الْعَظِيمُ تَجَدَّى فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الْأَمْرُ بِهِ، وَمَحَبَّةُ اللَّهِ لِأَهْلِهِ: ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة]، ومعية الله لهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [التَّحَلُّ] وأنَّ عاقبة أمرهم حسنة:

(١) مسلم "صحيح مسلم بشرح النووي" (٧م/ج ١٣/ص ١٠٦) كتاب الصَّيْد.

(٢) البخاري: "صحيح البخاري" (١م/ج ١/ص ١٨) كتاب الإيمان.

(٣) البخاري "صحيح البخاري" (٢م/ج ٣/ص ١٢٤) في العتق وفضله.

﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (١٢) ﴿ [لقمان] وَأَنَّ جَزَاءَ الْإِحْسَانِ بِالطَّاعَةِ فِي الدُّنْيَا الْإِحْسَانُ بِالنَّعِيمِ فِي الْآخِرَةِ: ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ (١٦) ﴿ [الرحمن].

الترغيب في لزوم التقوى والصبر

قوله: ﴿ إِنَّهُ، مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٠) ﴿ مِنْ وَضَعِ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ (١) نَبِيهَاً عَلَى أَنَّ الْمُحْسِنِينَ جَمَعُوا بَيْنَ التَّقْوَى وَالصَّبْرِ. وَفِيهِ إِظْهَارُ لِفَضِيلَةِ التَّقْوَى وَفَضِيلَةِ الصَّبْرِ، وَأَنَّ عَاقِبَتَهُمَا أَحْسَنُ الْعَوَاقِبِ، وَفِيهِ تَرْغِيبٌ لِلزُّومِ عَلَى الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى، وَتَشْوِيقٌ لِلنَّفْسِ إِلَى ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى، فَمَنْ اتَّقَى وَصَبَرَ فَهُوَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ الَّذِينَ لَا تُضِيعُ أَجُورَهُمْ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى لِلنَّبِيِّ ﷺ -: ﴿ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١١٥) ﴿ [هود] وَالْخُطَابُ وَإِنْ كَانَ مَوْجِهاً لِلنَّبِيِّ ﷺ - إِلَّا أَنَّ الْمُرَادَ تَعْلِيمَنَا ذَلِكَ.

تقديم التقوى على الصبر مع الإخوة والأحباء وتأخيرها مع الأعداء

مِنْ أَسْرَارِ النَّظْمِ الْقِرَائِيِّ وَإِعْجَازِهِ اللَّبَّاسِيِّ حَسَنُ التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ، فَمِنْ ذَلِكَ مَا يَلْحَظُهُ الْقَارِئُ مِنْ تَقْدِيمِ التَّقْوَى عَلَى الصَّبْرِ فِي قَوْلِ يُوسُفَ لِإِخْوَتِهِ: ﴿ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ، مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٠) ﴿.

بَيْنَمَا قُدِّمَ الصَّبْرُ عَلَى التَّقْوَى فِي آيَاتٍ تَتَحَدَّثُ عَنِ الْأَعْدَاءِ، وَتَحْذِرُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿ إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ سَوْفَ تَبْغُوهَا وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾ (١٢) ﴿ [آل عمران]

(١) أي وضع المحسنين مكان المضمير، فالتقدير: لا يضيع أجرهم.

وقوله: ﴿ تَسْبُلُوكَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ نَصَرُوا وَتَتَّقُوا
فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [آل عمران]

فمهما بلغت شُرور الإخوة فالحاجة إلى التقوى في التعامل معهم آكد، أما
الأعداء فشرورهم أعظم، ومكائدهم أدهى وأمر، فالحاجة إلى الصبر في التعامل
معهم آكد وأهم.

فسبحان الذي أنزل القرآن بأعجب أسلوب، وسلكه ينابيع في القلوب ﴿ قُلْ
أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ﴾ [الفرقان]،
﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى
وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل].

تواضع الأنبياء

مما يدل على تواضع يوسف - عليه السلام - أنه ﴿ قَالَ أَنَا يُوسُفُ ﴾ ولم يقل: أنا عزيز
مصر، ولم يقل: أنا وال على خزائن الأرض، ولم يقل: أنا أتبوا في أرض مصر حيث
أشاء... وإنما ﴿ قَالَ أَنَا يُوسُفُ ﴾ هكذا بعيداً عن الكبر.

وهذا يذكر بتواضع الأنبياء، قال النبي - ﷺ - " أَنَا مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ
هَاجَزْتُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَيْكُمْ، فَالْمَحْيَا مَحْيَاكُمْ، وَالْمَمَاتُ مَمَاتُكُمْ ^(١) " وكتب - ﷺ - إلى
هرقل: " بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلٍ عَظِيمِ الرُّومِ،
سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى... " ^(٢)

(١) مسلم " صحيح مسلم بشرح النووي " (٦م/ج ١٢/ص ١٣٣) كتاب الجهاد والسير.
(٢) البخاري " صحيح البخاري " (١م/ج ١/ص ٦) كتاب بدء الوحي، ومسلم " صحيح
مسلم بشرح النووي " (٦م/ج ١٢/ص ١٠٧) كتاب الجهاد والسير.

وقال تعالى مخبراً عن سليمان - عليه السلام -: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝﴾ [النمل] والشواهد يطول حصرها، وكلها تؤكد أن كلام الأنبياء يخرج من مشكاة واحدة، فما أحوجنا إلى أن نفتدي ونهتدي بالأنبياء! ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَتْهُ... ۝﴾ [الأنعام].

مدح الذل في موضعين

أمر الله تعالى المؤمنين بالعزة، فقال: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ... ۝﴾ [المنافقون] ومدح الذل في موضعين، الأول: أن يذل الإنسان لأخيه، قال تعالى: ﴿أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ... ۝﴾ [المائدة] وقال: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ... ۝﴾ [الفتح] والثاني: أن يذل الإنسان لوالديه، قال تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ۝﴾ [الإسراء]

تغاير القراءات بين الخبر والاستفهام وتنوع المعنى

من أمثلة تغاير القراءات بين الخبر والاستفهام، قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَأَتَاكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ... ۝﴾.

فقد تعددت القراءات في قوله تعالى: ﴿أَتَاكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ﴾ فابن كثير المكي، وأبو جعفر المدني قرأاً بهمزة واحدة مكسورة على الخبر (إِنَّكَ) وقرأ الباقون على أصولهم، أي بهمزتين: الأولى مفتوحة، والثانية مكسورة على الاستفهام (أَأَتَاكَ).

بتفصيل^(١) بينهم في التسهيل وعدمه، والإدخال وعدمه .

وحجّة من قرأ على الخبر أن إخوة يُوسُفَ - عليه السلام - أيقنوا أن الذي أمامهم يُوسُفَ، فجاءوا بحرف التوكيد (إنّ) ليؤكدوا الإخبار، ويستغنوا عن الاستخبار (الاستفهام). وحجّة من قرأه على الاستفهام أن إخوة يوسف جاؤوا بلفظ الاستفهام المفيد للإلزام والإثبات، فقد أدركوا أنّهم أمام أخيهم يُوسُفَ فأرادوا أن يلزموه ذلك.

وقد ذهب بعض الموجهين للقراءات التي تنوّعت بين الإخبار والاستفهام إلى حمل القراءتين على معنى واحد، وأنّ قراءة الإخبار استفهام حذف أداته، وهذا فيه نظر؛ فالقراءات لها أثر في علوم العربيّة، وقد ذكر علماءنا السلف والخلف فوائد عديدة لتعدد القراءات القرآنيّة المتواترة، ومنها أنّ تنوّع القراءات وتعدّدها يترتّب عليها تنوّع في وجوه البلاغة، وتعدّد في المعنى، وهذا ضرب من الإعجاز تفرّد به القرآن.

ولعلّ ما يؤكّد اختلاف المعنى في القراءتين، أنّ إخوة يُوسُفَ يجوز أنّهم عرفوه يقيناً، وهذا ما دلّت عليه قراءة الإخبار، وقد عرفوه من سؤاله لهم: ﴿قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَآ فَعَلَكُمْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ (٨٩) ﴿﴾ فما أدراه بخبر يُوسُفَ وأخيه، إلّا إذا كان هو يُوسُفَ، فنظروا إليه نظرة الفاحص المدقّق، فعرفوه، وقالوا على وجه القطع والجزم والتحقيق: (إِنَّكَ لَأَنْتَ يَوْسُفُ) وأكّدوا معرفتهم له بمؤكّدات ثلاثة: إنّ، واللّام، والجملة الاسميّة.

(١) سهّل الهمزة الثّانية مع إدخال ألف الفصل قالون والبصري، وسهّلها من غير إدخال وُزْش ورويس، أمّا هشام فله وجهان: التحقيق مع الإدخال وتركه، وللباقيين التحقيق بلا إدخال.

أما قراءة الاستفهام ﴿أَلَيْسَ لَكَ يُوسُفُ؟﴾ فإنَّ الهمزة أو الألف ألف تقرير بلفظ الاستفهام، فهو استفهام العالم العارف، ليقرَّ لهم بأنَّه يُوسُفُ وتظهر الحقيقة، ولذلك أجابهم، وعرَّفهم بنفسه ﴿قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي...﴾ ﴿١٠﴾

ولعلَّ بعض الإخوة كان قوله خبراً، وبعضهم استفهاماً، فجاءت القراءتان كذلك، ثمَّ إنَّ القراءتين تنقلان لنا مشهدين مختلفين، فقراءة الإخبار فيها تصوير لمشهد الإخوة وقد ظهرت على صفحات وجوههم أمارات الفرح وعلامات السُّرور، بعد أن وقفوا على حياة أخيهم يُوسُفَ، وازدادوا فرحاً على فرحهم لما اعترف لهم بأنَّه يُوسُفُ؛ وكأنيَّ بهم وقد حمدوا الله كثيراً على حياته، وعلى أنَّهم لم يكونوا سبباً في هلاكه، وعلى بلوغه هذه المنزلة، وعلى أنَّهم سيحملون لأبيهم هذه المرَّة خبراً يثلج قلبه من حرارة الحزن.

أما قراءة الاستفهام فتقل لنا مشهد الإخوة وقد بدت على محيَّاهم أمارات الدَّهشة والاستغراب، بعد أن أخذتهم المفاجأة، وكأنيَّ بهم واجهون من هَوْل المفاجأة.

ففي القراءتين تصوير للحالة النَّفسية التي عاشها الإخوة.

توبة الإخوة وصفح يُوسُفَ

وما أن أتمَّ يُوسُفُ كلامه، حتَّى تمثَّلت لأعينهم صُورة الماضي وذكريات الأُمس، فقالوا مقسمين مقرِّرين نادمين: ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاثَرَكُ﴾ ﴿فَضَّلَكَ﴾ ﴿اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ بالمكانة والعلم والحلم والتقوى...

﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ﴾ ﴿١١﴾ اعتراف بالخطأ، وتعبير عن الندامة والتَّوبة، يتضمَّن سؤال العفو، وقد ظفروا به، أي والحال أنَّنا كنَّا مذنبين.

فكيف قابل يُوسُفُ إقرارهم وتوبتهم وإنابتهم؟ لو كان غيره مكانه لقال: صَحَّ نَوْمُكُمْ وطَابَّ يَوْمُكُمْ... أما هو - عليه السلام - فوالله ما فكَّر في عتابٍ، ولا ملامٍ، ولا

تعيير، ولا تأنيب، ولا لوم، ولا انتقام، ولا ثأر، ولا حساب؛ لأنَّ النفوس الكيَّار
فَوْقَ الْأَحْقَادِ وَالْأَصْغَانِ.

فَمَا أَنْ سَمِعَ مَقَالَهُمْ وَاعْتَذَارَهُمْ حَتَّى أَقَالَ ذَنْبَهُمْ وَعَشْرَاتِهِمْ ﴿١٧٠﴾ قَالَ لَا تَتْرِبَ
عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ ﴿١٧١﴾ : غَفَّرَ، وَصَفَحَ، وَعَفَا، أَي لَا عِثَابَ عَلَيْكُمْ، وَلَا تَعْيِيرَ، وَلَا تَذْكَيرَ،
قَدْ سَامَحْتَكُمْ، وَعَفَوْتُ عَنْكُمْ.

ثُمَّ تَوَجَّ الْعَفْوُ بِالْإِعْذَارِ بِالْمَغْفِرَةِ لَهُمْ، فَقَالَ: ﴿١٧٠﴾ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ
الرَّاحِمِينَ ﴿١٧١﴾ مُتَعَرِّضاً لِرَحْمَةِ تَعَالَى لَهُ وَهُمْ، وَيُلَاحِظُ أَنَّهُ دَعَا لَهُم بِالْمَغْفِرَةِ
وَلَمْ يَطْلُبْهَا مِنْهُ، بَيْنَمَا سَيَّئِي لَهُمْ أَنْ يَطْلُبُوا مِنْ أَبِيهِمْ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُمْ، فَيَكُونُ جَوَابُهُ:
﴿سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي...﴾ ﴿١٧٢﴾ وَهَذَا عَلَى كُلِّ حَالٍ مُشْعِرٌ بِعَفْوِهِ عَنْهُمْ.

وَكَرَّمَ يُوسُفَ الْبَالِغَ بِالْعَفْوِ أَصْبَحَ مُضْرَبَ الْأَمْثَالِ، فِعْبَارَتِهِ الْكَرِيمَةِ: ﴿١٧٣﴾ لَا
تَتْرِبَ عَلَيْكُمْ ﴿١٧٤﴾ مِثْلُ رَائِعٍ فِي السَّاحَةِ وَالْعَفْوُ وَكَرَمُ الْإِخَاءِ، فَهُوَ عَفْوٌ عِنْدَ الْمَقْدَرَةِ
لَا لَوْمَ فِيهِ وَلَا عِتَابَ، وَتَنَازَلَ عَنِ الْحَقِّ لَا سَخَنَاءَ فِيهِ وَلَا ضَعْفًا.

فِيَا لِلَّهِ مَا أَجْمَلَ هَذَا الْعَفْوُ! وَمَا أَعَزَّ صَاحِبَهُ!

فَإِذَا عَزَّ أَخُوكَ فَهَنْ، وَاتْرَكَ الْخِلَافَ، فَإِنَّ ذَلِكَ يُذْهِبُ الْحَفِظَةَ، وَيَرْتُقُ الْحَرْقَ،
أُنْشِدِ الْأَصْمَعِي:

إِذَا مَا امْرُؤٌ سَاءَتْكَ مِنْهُ خَلِيقَةٌ فِي الصَّفْحِ طَيُّ لِلذَّنُوبِ جَمِيلُ
وَإِنِّي لِأَعْطِيَ الْمَالَ مَنْ لَيْسَ سَائِلًا حِفَظًا وَإِخْوَانُ الْحِفَاطِ قَلِيلُ

العفو والصَّفْحُ

مِنْ قَوْلِ إِخْوَةِ يُوسُفَ: ﴿١٧٥﴾ وَإِنْ كُنَّا الْخَاطِئِينَ ﴿١٧٦﴾، وَمِنْ قَوْلِ يُوسُفَ:

﴿لَا تَقْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ نفهم أن الاعتراف بالخطأ سبيل الظفر بالعمو، وأن الإقرار بالخطأ والرجوع إلى الصواب فضيلة، وأن الصفح والإغماض عن عتاب القريب إذا أساء خلق كريم، وأن طلب الزلات واقتفاء العثرات يُذهِبُ المودّات، وأن على المسيء أن يعترف بإساءته، ويطلب الصفح ممّن أساء له، وحينها يُستحبُّ للمساء إليه أن يصفح عن المسيء ويُصفيي الودّ له، فإن المقدرة تُذهِبُ الحفيظة.

وأنّه ينبغي أن نكون أصحاب عفوّ وغفران، فنعمو عن إخواننا ونغفر زلاتهم؛ لِنَتَالَ مغفرة الله تعالى القائل في محكم تنزيله: ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٢) [التور].

وعلينا الدّعاء بالمغفرة لمن أخطأ علينا، وهذا نفهمه من دُعاء يُوسُفَ لإخوته: ﴿قَالَ لَا تَقْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾.

وهذا النّبيّ - ﷺ - الذي كان خلقه القرآن الكريم، يعفو يوم الفتح عن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ابن عمّه وأخيه من الرضاعة، وكان من أشدّ النَّاسِ إيذاء له في مكّة، فقد أشار عليّ بن أبي طالب - ﷺ - على ابن عمّه أبي سفيان بوسيلة يترضى بها رسول الله - ﷺ - وقال له: اتّبه من قبل وجهه، فقل له ما قال إخوة يُوسُفَ ليُوسُفَ: ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ﴾ (١١) فإنه لا يرضى أن يكون أحدٌ أحسنَ منه جواباً، ففعل ذلك أبو سفيان، فقال له رسول الله - ﷺ -: ﴿لَا تَقْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (١٢)، فأنسده أبو سفيان معتذراً:

لَتَغْلِبَ خَيْلُ اللَّاتِ خَيْلَ مُحَمَّدٍ
لَعَمْرُكَ إِنِّي حِينَ أَجْمِلُ رَايَةً

لَكَالْمُلْجِ الْخَيْرَانِ أَظْلَمَ لِيْلُهُ فهذا أواني حين أهدي وأهدي
هَدَانِي هَادٍ غَيْرُ نَفْسِي وَدَلَّنِي على الله مَنْ طَرَدْتُ كُلَّ مُطَرِّدٍ

فضرب رسول الله - ﷺ - صدره، وقال: " أنت طردتني كل مطرد " (١)

وترجمته في "الإصابة"، قال الحافظ: " أسلم أبو سفيان في الفتح، شهد حيناً، فكان ممن ثبت مع النَّبِيِّ - ﷺ -... ويقال: إنه لم يرفع رأسه إلى رسول الله - ﷺ - حياءً منه " (٢).

ولما لحق النَّبِيُّ - ﷺ - بالرفيق الأعلى، قال أبو سفيان - ﷺ :

لَقَدْ عَظُمَتْ مُصِيبَتُنَا وَجَلَّتْ عَشِيَّةٌ قِيلَ قَدْ قُبِضَ الرَّسُولُ
وَأَضْحَتْ أَرْضُنَا مَاعَرَاهَا تَكَادُنَا جَوَانِبُهَا تَمِيلُ

قَمِيصُ الشِّفَاءِ

عَلِمَ يُوسُفُ أَنَّ أَبَاهُ يَعْقُوبَ قَدْ ابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ، فَأَرَادَ تَبْشِيرَهُ بِحَيَاتِهِ،
وإِدْخَالَ السُّرُورِ وَالبَهْجَةِ عَلَى قَلْبِهِ، فَقَالَ لِأَخَوْتِهِ: ﴿أَذْهَبُوا﴾ ﴿سِرَاعاً﴾ ﴿بِقَمِيصِي
هَذَا فَالْقَوَّةُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بِصِيرًا﴾ ﴿أَيُّ يَرْجِعُ بِصِيرًا كَمَا كَانَ، وَتَبْرَأَ عَيْنَاهُ مِمَّا
اعْتَرَاهَا مِنَ الْإِبْيَاضِ بِسَبَبِ فَرْحِهِ بِوُقُوفِهِ عَلَى حَيَاتِي،﴾ ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ
بِعَزِيزٍ﴾ ﴿[إبراهيم].

﴿وَأَتَوْفٍ بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٣﴾ يريدُ جميعَ الأهلِ.

(١) محمد الغزالي " فقه السيرة " (ص ٣٧٦)، وقال المحقق المحدث الألباني: حديث حسن، أخرجه ابن جرير والحاكم من حديث ابن عباس، وقال: "صحيح على شرط مسلم" ووافقه الذهبي، وإنما هو حسن فقط.

(٢) ابن حجر "الإصابة في تمييز الصحابة" (٤م/ج ٧/ص ٨٦) كتاب الكنى.

عَوْدَةُ الإِخْوَةِ إِلَى أَبِيهِمْ بِالْبَشَارَةِ

وركب الإِخْوَةُ دَوَابَّهُمْ عَائِدِينَ إِلَى أَبِيهِمْ فَرَحِينَ يَحْمِلُونَ الْبَشَارَةَ، وَلِلَّهِ دَرُّ الْقَائِلِ: " لِقَاءُ الْإِخْوَانِ جَلَاءُ الْأَحْزَانِ" ﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ﴾ أَيِ وَلَمَّا خَرَجَتْ الْقَافِلَةُ مِنْ مِصْرَ مُتَوَجِّهَةً بِهِمْ لِفِلَسْطِينَ، ﴿قَالَ أَبُوهُمْ﴾ يَعْقُوبُ - ﷺ - لِمَنْ عِنْدَهُ مِنْ أَهْلِهِ: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ إِنِّي لَأَشْمُ رَائِحَةَ يُوسُفَ ﴿لَوْلَا أَن تُفَنِّدُونِ﴾ ﴿١٤﴾ لَوْلَا أَن تَنْسُبُونِي إِلَى الْفَنَدِ، وَهُوَ الْخَرْفُ وَذَهَابُ الْعَقْلِ مِنَ الْكِبَرِ وَالْجَهْلِ، وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: لَصَدَقْتُمُونِي أَوْ لِأَخْبَرْتُمْ بِحَيَاتِهِ، فَمِنْ صَدَقَتْ سِرِّيَّتُهُ انْفَتَحَتْ بِصِيرَتِهِ.

وَمَا كَادَ يَعْقُوبُ - ﷺ - يَتِمُّ حَدِيثَهُ حَتَّى وَاجِهَهُ الْحَاضِرُونَ مِنْ أَهْلِهِ وَقَرَابَتِهِ بِالِاتِّقَادِ، ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ ﴿١٥﴾ أَيِ نُقْسِمُ إِنَّكَ لَفِي خَطَايَاكَ الْقَدِيمِ الَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ مِنْ حُبِّ يُوسُفَ وَدَوَامِ ذِكْرِهِ.

﴿فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ﴾، وَهُوَ أَحَدُ أَبْنَاءِ يَعْقُوبَ - ﷺ - يَبْسُرُ بِلِقَاءِ يُوسُفَ مَعَ أَخِيهِ حَامِلًا قَمِيصَ يُوسُفَ وَرِسَالَتَهُ ﴿الْقَلْبُ عَلَى وَجْهِهِ﴾ أَيِ أَلْقَى الْبَشِيرَ الْقَمِيصَ عَلَى وَجْهِ يَعْقُوبَ - ﷺ - ﴿فَازْتَدَّ بَصِيرًا﴾، فَرَجَعَ مَبْصِرًا مِنْ شِدَّةِ فَرَحِهِ وَسُرُورِهِ:

فَمَا بَعُدَتْ عَنِ اللَّقِيَا جُسُومٌ تَدَانَتْ بِالْمَحَبَّةِ وَالْوَدَادِ (١)

وَهُنَا وَاجِهَ يَعْقُوبَ - ﷺ - مَنْ بِحَضْرَتِهِ بِالْخُطَابِ، ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٦﴾ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ: ﴿فَصَبِّرْْ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَن يَأْتِيَنِي

(١) "نفع الطيب" (ج ٣/ ص ٤٨٠) والبيت لأبي الصلت أمية بن عبد العزيز الأندلسي، وقد ورد في "خريدة القصر وجريدة العصر" للعماد الأصبهاني.

بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٦﴾ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ: ﴿٨٧﴾ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْيِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾

وبهذا يكون الله - جلّ ثناؤه - قد صدّق قول يعقوب: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ بالفعل والحقيقة، فيعقوب نبيّ، وللأنبياء معجزات، وصدق قول يوسف: ﴿فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا﴾ بالفعل والواقع.

التورية في لفظ ﴿ضَلَّالِك﴾

من أدقّ أبواب البيان، والطف فنون البديع المعنوي، التورية: وهي لفظ يحتمل معنيين، فيستعمل المتكلم أحد احتماليها ويهمل الآخر، ومراده ما أهمله لا ما استعمله، ومنها قوله تعالى حكاية عمّن كان في مجلس يعقوب عليه السلام: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيرِ﴾ ﴿١٥﴾ فالضلال يحتمل معنيين: ضدّ المعرفة، والحبّ، فاستعملوا ضدّ المعرفة توريةً عن الحبّ، أي أنّهم أرادوا بكلامهم خلاف ظاهره، فورّوا بلفظ ﴿ضَلَّالِك الْقَدِيرِ﴾ عن حبّه ليوسف، ليعلم أنّ المراد ما أهملوا لا ما استعملوا، فهم لا يريدون المعنى الظاهر القريب، وإنّما يريدون المعنى الخفيّ البعيد.

أقمصة يوسف - عليه السلام -

ليوسف في قصّته ثلاثة أقمصة: قميص الجفاء، وقميص البراءة، وقميص الشفاء:

أمّا قميص الجفاء: ﴿وَجَاءَ عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ .

وَأَمَّا قَمِيصَ الْبَرَاءَةِ: ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ
 (٢٧) فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ (٢٨).
 وَأَمَّا قَمِيصَ الشِّفَاءِ: ﴿أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَيْ يَأْتِ بِصِيرًا﴾
 ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا﴾.

ثَلَاثَةُ أَقْمِصَةِ وَثَلَاثَ آيَاتٍ

كَانَ فِي كُلِّ قَمِيصٍ مِنْ أَقْمِصَةِ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - الثَّلَاثَةُ آيَاتٍ:
 فَحِينَ جَاؤُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ كَانَ الْقَمِيصُ آيَةً عَلَى كَذِبِهِمْ وَبَرَاءَةِ
 الذَّبِّ، فَلَوْ أَكَلَهُ الذَّبُّ لَخَرَقَ الْقَمِيصُ.
 وَحِينَ قُدَّ قَمِيصُهُ مِنْ دُبُرٍ ثَبَتَ بَرَاءَتُهُ، فَكَانَ الْقَمِيصُ آيَةً عَلَى نِزَاهَتِهِ وَعَفَّتِهِ.
 وَحِينَ أَلْقَى الْبَشِيرُ قَمِيصَهُ عَلَى وَجْهِ أَبِيهِ ارْتَدَّ بَصِيرًا، فَكَانَ الْقَمِيصُ آيَةً
 لِيُوسُفَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى.

الإِخْوَةُ يَطْلُبُونَ الْإِسْتِغْفَارَ مِنْ أَبِيهِمْ

وَبَعْدَ أَنْ بَدَأَ الصُّبْحَ لَذِي عَيْنِينَ جَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ إِلَى أَبِيهِمْ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
 يَسْأَلُونَهُ الدُّعَاءَ لَهُمْ، وَبِلِسَانِ الْاعْتِزَارِ وَالتَّوْبَةِ ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾
 وَاطْلُبِ الْمَغْفِرَةَ لَنَا مِنْ رَبِّنَا؛ فَقَدْ تَبْنَا وَرَجَعْنَا وَأَنْبَتْنَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.
 ﴿إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ (٢٧) ﴿كُنَّا خَاطِئِينَ يَوْمَ فَلْنَا: ﴿إِنَّا بَنَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٢٨)
 وَخَاطِئِينَ يَوْمَ فَلْنَا: ﴿أَقْنُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ وَخَاطِئِينَ يَوْمَ قَالَ قَاتِلْ مُنَا:
 ﴿وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ﴾ وَخَاطِئِينَ يَوْمَ جِئْنَاكَ عِشَاءً نَبْكِي بَكَاءَ كَذِبًا، وَخَاطِئِينَ
 يَوْمَ فَلْنَا لَكَ: ﴿فَاكْكَلَهُ الْذَّبُّ﴾ كَذِبًا، وَخَاطِئِينَ يَوْمَ جِئْنَاكَ ﴿عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ
 كَذِبٍ﴾، وَبِالْجُمْلَةِ: نَحْنُ خَاطِئُونَ، فَاعْفُ عَنَّا وَاسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا.

فَلَمَّا سَمِعَ يَعْقُوبُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - تَوْبَتَهُمْ وَسَوَّالَهُمُ الْاسْتِغْفَارَ، وَعَدَّهُمْ بِذَلِكَ: ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ١٨ ﴿فَلَا اعْتِرَافَ بِالخَطَا وَالرُّجُوعَ إِلَى الْحَقِّ وَالصَّوَابِ سَبِيلَ الْحِطَّةِ بِالْعَفْوِ وَالْغَفْرَانِ.

تخفيف التوكيد لأخيهم وتشديده لأبيهم

اعْتَرَفَ إِخْوَةُ يُوسُفَ بِخَطْئِهِمْ فِي حَقِّ يُوسُفَ مَرَّتَيْنِ: الْأُولَى أَمَامَ أَخِيهِمْ يُوسُفَ، وَالثَّانِيَةِ أَمَامَ أَبِيهِمْ يَعْقُوبَ، فَأَمَامَ يُوسُفَ، ﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَاشَرْنَاكَ اللَّهُ عَلَى سَاوِرٍ كُنَّا لَخَطِيئِينَ﴾ ١٩ ﴿وَقَدْ جَاءَ اعْتِرَافُهُمْ مُؤَكَّدًا بِحَرْفِ (إِنْ) الْمُخَفَّفَةِ، وَأَمَامَ أَبِيهِمْ يَعْقُوبَ، ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِيِينَ﴾ ٢٠ ﴿وَجَاءَ اعْتِرَافُهُمْ لَهُ مُؤَكَّدًا بِحَرْفِ (إِنْ) الْمَشْدَدَةِ.

ولسائل أن يقول: لماذا خففوا التوكيد لأخيهم، بينما شددوه لأبيهم؟! والجواب، يظهر أنهم اختاروا ﴿وَلِنْ﴾ الْمُخَفَّفَةِ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَكْدُوا كَلَامَهُمْ بِالْإِيْجَازِ؛ اهْتِمَامًا بِالْإِسْرَاعِ فِي الْاعْتِدَارِ، أَوْ أَنَّهُمْ خَفَّفُوا التَّوْكِيدَ لِأَخِيهِمْ لِأَنَّ خَطَايَاهُمْ فِي حَقِّ يُوسُفَ تَقَادَمَ عَهْدُهُ، وَعَادَ عَلَى يُوسُفَ بِالْخَيْرِ، فَقَدْ أَصْبَحَ عَلَى خَزَائِنِ أَرْضِ مِصْرَ، وَأَنْسَا مِنْهُ سَهُولَةَ الظَّفَرِ بِالْعَفْوِ؛ وَلِذَلِكَ لَمَّا اعْتَرَفُوا بِخَطْئِهِمْ أَمَامَهُ سَارَعَ بِالْعَفْوِ عَنْهُمْ، ﴿قَالَ لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ٢١ ﴿.

ولعلهم شددوا التوكيد لأبيهم لِأَنَّ أَثَرَ خَطْئِهِمْ فِي حَقِّهِ مَا زَالَ ظَاهِرًا مَائِلًا أَمَامَ أَعْيُنِهِمْ، فَهَمَّ يَلْحَظُونَ الْحُزْنَ الْعَمِيقَ عَلَى أَبِيهِمْ وَذَهَابَ بَصَرُهُ وَعَدَمَ رِضَا عَنْهُمْ، فَشَدَّدُوا التَّوْكِيدَ لَهُ حِرْصًا عَلَى إِظْهَارِ تَوْبَتِهِمْ، وَمَعَ هَذَا لَمْ يَسَارِعْ فِي الْاسْتِغْفَارِ لَهُمْ، ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ٢٢ ﴿وَقَوْلُهُ ﴿سَوْفَ﴾ أَعْبَدَ فِي الْوَعْدِ لَهُمْ، وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى عُمُقِ الْحُزْنِ وَالْأَسَفِ، ذَلِكَ الْعَمَقُ الَّذِي دَعَاهُمْ

إلى تشديد التوكيد له.

تطور شخص القصّة

يلاحظ أن شخص القصّة الرئيسة وذات الأدوار المؤثرة كانت نهايتها أفضل، وخاتمتها أكمل، فالأخوة بعد أن قالوا: ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا...﴾ (٩) ﴿وَقَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ...﴾ (٧٧) قالوا ليوسف: ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخٰطِطِينَ﴾ (١١) وبعد أن قالوا لأبيهم: ﴿تَاللَّهِ تَفْتَنُوا تَذَكَّرْ يُّوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهٰكِلِينَ﴾ (٨٥) قالوا: ﴿يٰٓأَبَانَا اٰسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خٰطِئِينَ﴾ (١٧).

وامرأة العزيز بعد أن قالت: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢٥) وقالت: ﴿وَلَيْنَ لَمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ لَيُسْجَنَ وَلَيَكُونَا مِنَ الصّٰغِرِينَ﴾ (٣٣) قالت: ﴿أَلَنْ حَصَصَ الْحَقُّ أَنَا رَوْدَتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ (٥١) ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخٰثِرِينَ﴾ (٥٢).

كذلك سيدنا يعقوب تطوّرت شخصيته من الفاضلة إلى الأفضل، وتطوّرت نفسه من الكاملة إلى الأكمل، فلمّا طلب منه أولاده أن يرسل معهم أخاهم يوسف، وقالوا له: ﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَقِ وَيَلْعَبَ وَإِنَّا لَهُ لَحٰفِظُونَ﴾ (١٢) كان جوابه: ﴿إِنِّي لَيَحْزَنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ﴾ (١٣) ولمّا طلبوا منه أن يرسل أخاهم الآخر، وقالوا: ﴿يٰٓأَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْدُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَنَانًا نَحْتَلِ وَإِنَّا لَهُ لَحٰفِظُونَ﴾ (١٦) كان جوابه: ﴿هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ قَالَ خَيْرٌ حَفِظًا وَهُوَ أَحْمَرُ الرَّجُلَيْنِ﴾ (١٦).

كذلك يوسف، فبعد أن قال للسّاقى: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ...﴾ (١٢)

قال للساقى في المرة الثانية: ﴿اتَّجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ...﴾ ﴿٥٠﴾.

ومن عجب التناسب بين السور أنّ محور الشُّخص في سورة يُوسُفَ يدور حول تغيّر أحوالهم بعد أن غيَّروا ما بأنفسهم، ثم جاءت سورة الرِّعد، وفيها قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ...﴾ ﴿١١﴾ [الرعد].

فإنَّكَ ترى في سورة يُوسُفَ أنّ كلّ قضيّة ختامها خير، وكلّ عُسر فيها إلى يُسر، فقد ألقي يُوسُفُ في غيابة الحبِّ فنجا، وبيع بثمن بخس فأكرم عزيز مصر مثواه وجعله بمنزلة الولد، وراودته امرأة العزيز فعصمه الله، واتَّهمت امرأة العزيز وافترت عليه الكذب، ثم برّأتها وندمت وطمعت برحمة الله، ودخل السِّجن فخرج منه على خزائن الأرض، وجاءت سنوات القحط فوقَّقه الله في مواجهتها وانتهى الجَدْبُ بِالْخُصْبِ، وأذاه إخوته فأظْهَرَهُ اللهُ عليهم، وفعلوا ما فعلوا وقالوا ما قالوا، ثم رجعوا وأنبأوا، وطلبوا من أخيه العفو فعفا عنهم، وطلبوا من أبيهم الاستغفار لهم فاستغفر لهم، وجمع الله بين يُوسُفَ وَيَعْقُوبَ، وآوى إليه أبويه، ورفعها على العرش، ﴿فَسَبَّحَنَ الَّذِي يَبْدِيهِ مَلَكَوْتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٨٢﴾ [يس].



القِسْمُ السَّادِسُ

الخاتمة

ساعة اللقاء

وتلبية لدعوة يُوسُفَ سَارَتِ الأُسْرَةُ عن آخرها من فلسطين لمَصْرَ، وكانت هذه السَّفْرة الرَّابِعة لمَصْرَ، ولكن هذه السَّفْرة كان في طليعتها نبيُّ الله تعالى يعقوب -عليه السلام-.

ولَمَّا وصلت القافلةُ بهم كان يُوسُفُ في استقباهم، ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ﴾ أي ضمَّهما إليه واعتنقهما، ﴿وَقَالَ أَذْخُلُوا مِصْرَ﴾ أطلق الكلَّ وهو لفظة ﴿مِصْرَ﴾ وأراد الجزء، فهو مجاز مرسل، وعلاقته الكلية ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ من القحط، والمكاره كلها.

أما هل هي أمُّه التي آواها إليه أم خالته؟ فالله تعالى أعلم، فبكلِّ قال بعضُ المفسِّرين.

أما ساعة اللِّقاء، فما أجملها وأسعدها وأهنأها وأعذبها من ساعة! ساعة لا يقف أمامها متحدِّثٌ، ولا يناها قَلَمٌ أديب.

الاشتراك في الدُّخول والانفراد في الإيواء

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ﴾ يظهر أنَّهم اشتركوا في الدُّخول لكنَّهم تباينوا في الإيواء؛ فالآية أظهرت لنا مشهدين: مشهد دخول يَعْقُوبَ -عليه السلام- وبنيه أرض مصر، ومشهد إيواء يُوسُفَ وضمُّه لأبويه فقط.

ونفهم من ذلك ما ينبغي للأبوين من إكرام وتقدير، وتقريب وتقديم، كما قال تعالى: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ...﴾ [النساء].

مصر في القرآن

لم يَذْكُرْ الله تعالى بلداً من البلدان باسمه في القرآن كما ذكر مصر، فمثلاً ذكر الله تعالى البلد الأمين مكة باسمها مرة فقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ...﴾ (٢١) [الفتح] وذكرها باسم بكة مرة، فقال: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ (٩٦) [آل عمران] أمّا مصر فورد اسمها صريحا في غير موضع، فقال: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ...﴾ (٦١) [يوسف] وقال: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ (٩١) [يوسف] وقال: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا...﴾ (٨٧) [يونس] وقال: ﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَنْتَوِمِرِ آلِيَسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ...﴾ (٥١) [الزخرف] وقال: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا^(١) فَإِنَّ لَكُمْ مَاءً سَاءَ لُتْهُ^{*}...﴾ (١١) [البقرة].

وذكرها الله تعالى في مواضع بالكناية، فقال: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ...﴾ (٣٠) [يوسف] أي في مصر، وقال: ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ...﴾ (٥٨) [يوسف] أي جاؤوا مصر، وقال: ﴿فَلَنَ أَتْرَحَ الْأَرْضَ...﴾ (٨٠) [يوسف] يعني أرض مصر، وقال: ﴿يَبْنَئِ أَدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ...﴾ (٨٧) [يوسف] أي اذهبوا إلى مصر.

ووصية النبي - ﷺ - بأهل مصر خالدة في الصحيح، أخرج مسلم عن أبي ذرٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: " إِنَّكُمْ سَتَفْتَحُونَ مِصْرَ، وَهِيَ أَرْضٌ يُسَمَّى فِيهَا

(١) جاءت مصر في هذه الآية مصروفة، وفي سواها من الآيات جاءت ممنوعة من الصّرف، وفي معناها قولان: أحدهما أنه البلد المسمى بمصر. والثاني: أنه اسم غير معين لأي مصر - من الأمصار.

الْقِرَاطُ، فَإِذَا فَتَحْتُمُوهَا فَأَحْسِنُوا إِلَى أَهْلِهَا؛ فَإِنَّ هُمْ ذِمَّةٌ وَرَحِمًا، أَوْ قَالَ ذِمَّةٌ وَصِهْرًا (١) (٢)

تَاوِيلُ زُؤْيَا يُوسُفَ وَحَدِيثُ الْوَنَامِ

﴿ وَرَفَعَ أَبُوبِهِ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ أي أجلسهما على سرير الملك ﴿ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ سجدوا له سُجُودَ تَحِيَّةٍ وَتَكْرِمَةٍ لَا سُجُودَ عِبَادَةٍ؛ لِأَنَّ بَنِي يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لم يكونوا يسجدون لغير الله تعالى.

﴿ وَقَالَ يَتَابَتِ هَذَا تَاوِيلُ رُءُوسِي مِنْ قَبْلُ ﴾، وذلك تفسيرها: ﴿ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ ﴿ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ﴾ وَصِدْقًا.

﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ﴾ أي وقد أنعم عليَّ الله تعالى بإخراجي من السِّجْنِ بريئاً.

وكان يُوسُفُ حَسَّاسًا فِي انْتِقَاءِ الْأَفَاطِزِ، فَلَمْ يَقُلْ: وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ الْجُبِّ؛ تَكْرُمًا مِنْهُ لثَلَا يَذْكُرُ إِخْوَتَهُ بِمَا يَجْرَحُهُمْ وَيُوْلِمُهُمْ وَيُخْجِلُهُمْ، فَهُوَ لَا يَرِيدُ تَقْرِيعَهُمْ بَعْدَ أَنْ عَفَا عَنْهُمْ، بِقَوْلِهِ: ﴿ لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ ﴾، كَذَلِكَ أَثَرُ ذِكْرِ السِّجْنِ لِأَنَّ النِّعْمَةَ الَّتِي أَعْقَبَتْ خُرُوجَهُ مِنْهُ كَانَتْ أَوْضَحَ، فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْجُبِّ إِلَى الرِّقِّ، لَكِنَّهُ خَرَجَ مِنَ السِّجْنِ إِلَى الْمَلِكِ، وَكَذَلِكَ فَإِنَّ مَحَنَةَ الْجُبِّ لَمْ تَدُم طَوِيلًا، خِلَافًا لِمَحَنَةِ السِّجْنِ...

﴿ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ ﴾، وَهَذَا إِحْسَانٌ آخَرُ، أَيِ وَقَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ تَعَالَى بِي أَنَّهُ أَتَى بِكُمْ مِنَ الْبَادِيَةِ إِلَى مِصْرَ، فَالْتَقَيْنَا وَتَصَافَيْنَا ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَرَعَّ الشَّيْطَانُ ﴾ وَأَفْسَدَ

(١) أَمَّا الرَّحِمُ فَلَأَنَّ هَاجِرَ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ مِنْهُمْ، وَأَمَّا الصُّهْرُ فَلِكُونِ مَارِيَةَ أُمِّ وَلَدِهِ إِبْرَاهِيمَ مِنْهُمْ.

(٢) "مسلم" صحيح مسلم بشرح النووي (٨م/ج ١٦/ص ٧٩) كتاب فضائل الصحابة.

﴿بَنِيَّ وَبَنِيَّ إِخْوَتِي﴾، وَنَسَبَ مَا وَقَعَ مِنْ إِخْوَتِهِ إِلَى الشَّيْطَانِ، تَأْذِيبًا مَعَهُمْ، وَلَمْ يَكْتَفِ، بَلْ قَسَمَ التَّرَغُّبَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ، مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَشَارِكْهُمْ فِي شَيْءٍ إِظْهَارًا لِعِزِّهِمْ، وَهَذَا فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى تَحَقُّقِ تَأْوِيلِ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ إِتِمَامِ النُّعْمَةِ وَالْعِلْمِ عَلَى يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بِخَلْقِهِ ﴿الْحَكِيمُ﴾ ﴿١٠٠﴾ فِي تَدْبِيرِهِ وَصْنَعِهِ.

سَبَقُ مَا يَقْتَضِي التَّقْدِيمَ

ورد قول الله تعالى: ﴿حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ في سورة الأنعام ثلاث مرّات في ختام ثلاث آيات، وورد قوله تعالى: ﴿عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ في سورة يُوسُفَ ثلاث مرّات في ختام ثلاث آيات أيضاً، ويلاحظ تقدّم لفظ حكيم على عليم في سورة الأنعام، وتأخّره في سورة يُوسُفَ، فما الحكمة؟

التَّكْدِيمِ والتَّأْخِيرِ يكونان بحسب الأهميَّة، والأهميَّة لا يراد بها الأفضليَّة، فقد يتأخَّر الفاضل ويتقدَّم المفضول، كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ وَالزَّيْتُونَ﴾ (١) وطُورِ سِينِينَ (٢) وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ (٣) [التين] فقد تأخَّر القَسَمُ بالبلد الأمين (مَكَّة) وهو الأفضل، وقال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتَّ سَوَاقِعُ بَعْضٍ عَلَى بَعْضٍ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ الْقُرْآنُ لَفَزَحَاظِمُ الْغَوَاةِ فِي الْغَيِّطِ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ الْقُرْآنُ لَفَزَحَاظِمُ الْغَوَاةِ فِي الْغَيِّطِ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ الْقُرْآنُ لَفَزَحَاظِمُ الْغَوَاةِ فِي الْغَيِّطِ...﴾ (٤) [الحج] ويلاحظ تأخُّر المساجد، وهي الأفضل.

وإنَّما المراد بالأهميَّة مراعاة الوجوه البلاغيَّة والمقاصد البيانيَّة، فلا يتقدَّم لفظٌ على لفظٍ في آية ولا يتأخَّر في آية أخرى عبثاً، وإنَّما يكون مقصوداً ومراداً، فالمعاني القرآنيَّة مؤاخية للألفاظ بحيث لا يمكن أن يتقدَّم لفظٌ على لفظ ويؤدِّي معناه.

ففي سورة الأنعام، قال تعالى: ﴿وَلَكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٨٣﴾ [الأنعام] ومن نَظَرَ نَظَرَ اللَّيْبِ

الخصيف أنضح له أَنَّ الآية تتحدَّث أولاً عن حكمة الله تعالى في إيتاء إبراهيم - عليه السلام - حجته على قومه ورفع درجاته، وتتحدَّث ثانياً عن علم الله تعالى أَنَّ إبراهيم أهل لذلك.

وقال في سورة الأنعام: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَمْعَشَرُ الْجِنَّ فَلَمَّا اسْتَكْرَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَمَلَنَا الَّذِي أَجَلْت لَنَا قَالُوا نَارُ مَثُوتِكُمْ خِلْدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾﴾ [الأنعام] والمتأمل في الآية يعلم أَنَّها تتحدَّث أولاً عن حكمة الله تعالى في خلق الإنس والجن، وسنته في الهداية والإضلال، وعلمه ثانياً بمن يستحقُّ الخلود في النار.

وقال في سورة الأنعام: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَفْعَامِ خَالِصَةٌ لِلَّذُكُورِ وَإِنَّا وَكَّحْنَا عَلَىٰ آزُوجِنَا وَإِن يَكُن مِّمَّةٌ فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ إِنَّهُمُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣٠﴾﴾ [الأنعام] والمتدبّر في الآية يعلم أَنَّها تتحدَّث أولاً عن حكمته سبحانه في إلغاء أحكام ابتدعها أهل الجاهليّة على ما أرادوا، وإبطال ما شرعوه من حلال وحرام على ما اعتادوا، وعلمه ثانياً بكذبهم وما يستحقّونه من جزاء.

أمّا في سورة يوسفَ، فقال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِن قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾﴾ والمتأمل في الآية يعلم أَنَّها تتحدَّث أولاً عن علم الله بأنَّ يوسفَ يستحقُّ الاجتباء، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ... ﴿١٢٩﴾﴾ [الأنعام]، وأنَّ الله تعالى يعلمه بعلمه من تأويل الأحاديث، وتتحدَّث ثانياً عن حكمته سبحانه حيث يضع الأمور في مواضعها.

وقال تعالى: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَن يَأْتِيَنِي

بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٣﴾ وهذه الآية تتحدث أولاً عن علم الله تعالى بحال يعقوب، وبمكان يُوسُف وأخويه، وثانياً عن حكمة الله تعالى في صنعه وتديره.

وقال تعالى: ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾ وهذه الآية تتحدث أولاً عن علم الله المسبق بما كان وما يكون، وعن تعليم الله له ولأبيه تأويل الأحاديث، وتحدث ثانياً عن اجتماع الشَّمْل والامتلاف بعد الاختلاف، وتحقيق الرؤيا ووقوعها في وقتها المعلوم، وهذا من مقتضى حكمته سبحانه! وبالجملة فإن تقديم الحكيم على العليم في (الأنعام) لأنَّ المقام مقام تشريع الأحكام، وبيان حكمة الله وسنَّته في خلقه، وأمَّا تقديم العليم على الحكيم في (يوسف) فلائِه قال في أولها: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾ وقال في آخرها: ﴿ وَعَلَّمَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ... ﴿١٠١﴾ فالسُّورة تتحدث عن العلم من أولها إلى آخرها.

الاعتراف لله بالنعم

ضرب لنا يُوسُف - عليه السلام - مثلاً في الصَّبر على البلاء، والرِّضا بالقضاء، والشُّكر في الرِّخاء، فتراه يَعْرِفُ بنعم الله تعالى عليه، ولا يزال يذكر هذه النعم ليحدث شُكراً كلَّما ذكرها، ولذلك تجده يقول ما يخبر الله عنه: ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ﴾ ويقول: ﴿ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي... ﴿١٠٠﴾ وهكذا ينبغي لمن أنعم الله عليه بنعمة بعد شدة وكرب أن يعترف بنعمة الله عليه، وأن يشكرها ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ... ﴿٧﴾ [إبراهيم] وقال تعالى: ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾ [الضحى].

لَا سَجُودَ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى وَحْدَهُ

إِنَّ السُّجُودَ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى وَحْدَهُ، وَقَدْ مَنَعَ الشَّرْعُ السُّجُودَ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى مَنَعًا جَازِمًا؛ سَدًّا لِلذَّرَائِعِ، وَمَنَعًا لِلشُّرْكِ.

وَلَا يَجُوزُ السُّجُودُ، وَلَوْ كَانَ الْمَقْصُودُ بِهِ التَّحِيَّةُ وَالتَّكْرِمَةُ إِلَّا بِأَمْرِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَمْ يَقَعْ سَجُودُ التَّحِيَّةِ مَشْرُوعًا إِلَّا لِأَدَمَ وَيُوسُفَ - عَلَيْهِمَا السَّلَامُ - .

أَمَّا آدَمُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقَدْ وَقَعَ لَهُ السُّجُودُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ بِأَمْرِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ جَلَّ جَلَالُهُ: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا...﴾ (٣٦) [البقرة].

وَأَمَّا يُوسُفُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَوَقَعَ السُّجُودُ لَهُ مِنَ الْبَشَرِ بِإِرَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْتِيَنَّ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رُبِّي حَقًّا...﴾ (١٠٠) [يوسف].

وَلَا سَجُودَ لِأَحَدٍ بَعْدَ ذَلِكَ، لَا سَجُودَ لِأَدَمَ، وَلَا سَجُودَ لِيُوسُفَ، وَلَا سَجُودَ لِمَخْلُوقٍ مِمَّا عَظُمَ شَأْنُهُ وَعَلَتْ مَكَانَتُهُ، وَمَنْ سَجَدَ بَعْدَ ذَلِكَ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى؛ فَقَدْ أَشْرَكَ: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (١١) [الكهف].

بَيْنَ رُؤْيَا يُوسُفَ وَعِبَارَتِهَا أَرْبَعُونَ عَامًا

قَوْلُهُ تَعَالَى عَلَى لِسَانِ يُوسُفَ: ﴿وَقَالَ يَأْتِيَنَّ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ﴾ وَرَدَ أَنَّهُ كَانَ بَيْنَ رُؤْيَا يُوسُفَ إِلَى أَنْ رَأَى تَأْوِيلَهَا أَرْبَعُونَ عَامًا، أَخْرَجَ الْحَاكِمُ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ سُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - قَالَ: "كَانَ بَيْنَ رُؤْيَا يُوسُفَ وَتَأْوِيلِهَا أَرْبَعُونَ سَنَةً" (١).

(١) الْحَاكِمُ "الْمُسْتَدْرَك" (ج ٤/ ص ٣٩٦) كِتَابُ تَعْبِيرِ الرُّؤْيَا. وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ فِي "الْجَامِعِ لِشُعْبِ الْإِيمَانِ" (ج ٦/ ص ٤٣٤/ رَقْم ٤٤٤٦). وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ فِي "جَامِعِ الْبَيَانِ" (ج ١٦/ ص ٢٧١/ رَقْم ١٩٩٠٧) وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي "فَتْحِ الْبَارِيِّ" (ج ١٢/ ص ٣١٧): أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ، وَالْحَاكِمُ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الشُّعْبِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ سُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ.

ومن ذلك نفهم أن الرؤيا الصادقة قد يتأخر تأويلها، فقد ترى الرؤيا ويقع تأويلها وتحقق بعد عشرات السنين.

مَسْنَدُ الْغَتَامِ

كانت أول شخصية ظهوراً في القصة شخصية يُوسُفَ - عليه السلام -: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ (١٢)، وآخر شخصية ظهرت في القصة شخصية يُوسُفَ - عليه السلام - أيضاً، إذ قال - عليه السلام - مناجياً ربه: ﴿رَبِّ قَدْ ءَاتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾ أي أعطيتني حظاً من الملك ﴿وَعَلَّمَنِي مِمَّا تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ﴾ أي وعلمتني شيئاً من تعبير الرؤى، و﴿مِنْ فِيهَا لِلتَّبْعِيضِ وَالتَّجْزِئَةِ﴾، إذ لم يؤت - عليه السلام - إلا بعض التأويل وبعض الملك؛ لأن الملك كله لا يملكه إلا الله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ (١٩) [الانفطار].

﴿فَاطْرَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خالق السموات والأرض ومبدعها ﴿أَنْتَ يَا رَبِّ وَلِيٌّ فِي دَارِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

وبعد هذا الثناء جاء الدعاء: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾، سأل - عليه السلام - الله تعالى أن يتوفاه على الإيمان والإسلام حين يتوفاه، وأن يحفظ عليه إسلامه، وأن يثبت عليه دينه وإيمانه إلى أن يلقاه. كأنه ينظر إلى وصية آبائه المشار إليها بقوله تعالى: ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنَئِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٢) [البقرة].

﴿وَالْحَقِّنِي بِالصَّلَاحِينَ﴾ (١٣١) من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، سائلين الله تعالى أن يتوفنا مسلمين، وأن يلحقنا بالصالحين، إنه جواد كريم.

العبرة بالخواتيم

إِنَّ الْعِبْرَةَ بِالْخَوَاتِيمِ وَالْأَوَاخِرِ، فَرِغِمَا وَقَعَ مِنْ إِخْوَةِ يُوسُفَ؛ إِلَّا أَنَّ يُوسُفَ رَأَاهُمْ (كواكب)؛ لِأَنَّهُمْ أَنَابُوا وَنَدِمُوا آخِرَ أَيَّامِهِمْ وَتَابُوا، فَمِنْ قَوْلِهِمْ لِأَخِيهِمْ يُوسُفَ: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ﴾ (١١)، وَمِنْ دَعَاءِ يُوسُفَ لَهُمْ: ﴿يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (١٢)، وَمِنْ قَوْلِهِمْ لِأَخِيهِمْ: ﴿يَتَابَانَا أَسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ (١٣)، وَقَوْلِ أَبِيهِمْ لَهُمْ: ﴿سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (١٤). نَعْلَمُ أَنَّ خَاتِمَةَ أَعْمَالِهِمْ كَانَتْ حَسَنَةً.

آية تلخص قصة يوسف

التَّعْبِيرُ الْبَيَانِيُّ عَنِ الْقِصَصِ الْقُرْآنِيِّ تَجَدُّهُ قَلِيلُ الْمَبْنِيِّ جَمِّ الْمَعْنَى، صَافِيًا مِنَ الْحَشْوِ، قَاصِرًا اللَّفْظَ عَلَى مَعْنَاهُ، وَهُوَ مَا يَعْرِفُ فِي عِلْمِ الْمَعَانِي بِالِإِيجَازِ، وَهُوَ عَلَى ضَرِيرَيْنِ: وَجِيزٌ بِلَفْظِهِ، وَوَجِيزٌ بِحَذْفِهِ، وَقَدْ عَرَضَ لَهُ غَيْرُ عَالِمٍ بِمَا يَغْنِي عَنْ إِعَادَتِهِ هُنَا.

وَقِصَّةُ يُوسُفَ مَعَ مَا فِيهَا مِنْ إِيجَازٍ وَاجْتِزَازٍ، إِلَّا أَنَّ فِيهَا آيَةً تَكَادُ تَلْخُصُّ الْقِصَّةَ مِنْ أَلْفِهَا إِلَى يَائِهَا، وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ يُوسُفَ: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْتِي هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رُبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رُبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ (١٠).

فَإِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ أَوْجَزَتْ الْأَسْبَابَ الَّتِي أَدَّتْ إِلَى تَطَوُّرِ أَحْدَاثِ الْقِصَّةِ، فَقَوْلُهُ: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رُبِّي حَقًّا﴾ اقْتَصَرَ عَلَى تَحَقُّقِ الرُّؤْيَا الَّتِي كَانَتْ سَبَبًا فِي تَعَاطُفِ حَسَدِ إِخْوَتِهِ، وَالْقَائِهِ فِي الْبَرِّ، ثُمَّ بَيْعِهِ بِمِصْرَ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ اقْتَصَرَ قِصَّةَ دُخُولِهِ السِّجْنِ وَخُرُوجِهِ مِنْهُ، الَّذِي جَعَلَهُ

الله سبباً في تمكنه في الأرض، وقوله: ﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ أوجز قصته وهو عزيز مصر، وكيف جعل الله الملك سبباً في اجتماع السمل، وقوله: ﴿إِنْ رَقِيَ لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ (١٠٠) عين التوحيد الذي تدور حوله القصة، فبلطف الله عصم إخوته من قتله، وبلطفه عصم يوسف من امرأة العزيز، وبلطفه صار عزيز مصر، وبلطفه جمع بينه وبين يعقوب، وبلطفه سبقت الأخوة الجفوة، وبلطفه كل عسر إلى يسر، وبلطفه كل شدة إلى فرج.

الأوصاف التي اشتهر بها يوسف - عليه السلام -

اشتهر بعض الأنبياء بأوصاف، فقد اشتهر إبراهيم - عليه السلام - بالخليل، واشتهر موسى - عليه السلام - بالكليم، واشتهر النبي - صلى الله عليه وسلم - بالصادق الأمين، واشتهر يوسف - عليه السلام - بأوصاف كثيرة، وقد جاءت في غير مكان، وعلى غير لسان، فعلى لسان النبي - صلى الله عليه وسلم - وُصفَ بالكريم، قال - صلى الله عليه وسلم -: "الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم، يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم - عليهم السلام -" (١) وقال - صلى الله عليه وسلم -: "فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله..." (٢). والمراد أنه أكرم الناس من جهة النسب، ولا يلزم من ذلك أن يكون أكرم من غيره مطلقاً.

ووصف بالصدِّيق وغلبت عليه هذه الصِّفة، فعلى لسان الشاهد: ﴿وَإِنْ كَانَ قَيْصُضُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٢٧) وعلى لسان السَّاقِي: ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّادِقُ...﴾ (٢٨) وعلى لسان امرأة العزيز: ﴿أَنَا زَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ، وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٥١)

ووصف بالإحسان في غير مكان، فقد وصفه الله بهذا الوصف، فقال: ﴿وَلَمَّا

(١) البخاري "صحيح البخاري" (٢م/٤ ج/١ ص ١٢١) كتاب بدء الخلق.

(٢) المرجع السابق.

بَلَعِ أَشَدُّهُ، أَتَيْنَهُ حَكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٦﴾، وقال: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُفِصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٧﴾﴾ وعلى لسان السجينين: ﴿يَذِقْنَا يَتَأْوِيلُهُ إِنَّا نَنْزِلُكَ مِنْ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾﴾ وعلى لسان إخوته وهم لا يشعرون أنهم أمام يوسُفَ: ﴿قَالُوا يَتَأْتِيهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَنْزِلُكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٩﴾﴾ وعلى لسانه وهو يُؤَكِّدُ أَنَّ الإحسان يُرَادُ بِهِ التَّقْوَى وَالصَّبْرَ، وَأَنَّ أَجُورَ الْمُحْسِنِينَ مَحْفُوظَةٌ: ﴿قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتْيَ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾﴾.

دَعْوَى النسخ فِي قَوْلِهِ: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿٨١﴾﴾

ذكر بعض المتأخرين أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى إِخْبَاراً عَنْ يُوسُفَ: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿٨١﴾﴾ منسوخ بقول النَّبِيِّ - ﷺ -: "لَا يَتَمَيَّزُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضُرِّ أَصَابِهِ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعِلًا، فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ أَحْنِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي" (١) وهذه دعوى واهية واهنة؛ فَإِنَّ يُوسُفَ لَمْ يَتَمَنَّ الْمَوْتَ، وَإِنَّمَا سَأَلَ اللَّهَ أَنْ يَتَوَفَّاهُ مُسْلِمًا بَعْدَ اسْتِيفَاءِ أَجَلِهِ، فَمَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ أَيَّ عِنْدَ حُضُورِ أَجَلِي، وَهُوَ أَشْبَهُ بِالْمَجَازِ عَلَى اعْتِبَارِ مَا سَيَكُونُ.

ثُمَّ إِنَّ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لَمَّا دَعَا رَبَّهُ بِهَذَا الدُّعَاءِ لَمْ يَدْعُهُ مِنْ ضُرِّ أَصَابِهِ، فَلَمْ يَدْعِ اللَّهَ بِهَذَا الدُّعَاءِ لَمَّا أَلْقِيَ فِي الْجُبِّ، أَوْ لَمَّا بَاعَتْهُ السَّيَّارَةُ وَاشْتَرَاهُ الْعَزِيزُ، أَوْ لَمَّا أَلْقِيَ فِي السَّجَنِ، أَوْ لَمَّا وَاجَهَتْهُ سَنَوَاتُ الْقَحْطِ وَالْجَدْبِ... وَإِنَّمَا دَعَاهُ بَعْدَ أَنْ تَمَّتْ عَلَيْهِ نِعْمَةُ اللَّهِ.

(١) البخاري "صحيح البخاري" (٤م/٤ج/٧ص/١٠) كتاب المرضى والطب، وأخرجه في كتاب الدعوات. وأخرجه مسلم في "صحيح مسلم بشرح النووي" (٩م/٩ج/١٧ص/٧) كتاب الذكر والدعاء.

وهذه الدعوى مردودة من وجوه، حسبنا منها ما ذكرنا، ولعل من أثارها يخاف من هذا الدعاء الذي دعا يوسفُ به ربّه: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ فلم يدع الله أن ينسأ له في أثره، أو أن يمدد له في عمره، أو أن يؤخر له في أجله... وإنما ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا...﴾ ﴿١٠١﴾ .

قال كعب بن زهير:

والمُرء ما عاش ممدود له أمل
لا تنتهي العين حتى ينتهي الأثر

هل إخوة يوسف أنبياء؟

اختلفَ فيهم، فقيل: كانوا أنبياء، بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّحِيشِ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ...﴾ ﴿١٣٣﴾ [النساء] وقيل لم يكن فيهم نبي، وإنما المراد بالأسباط قبائل من بني إسرائيل، وما كان فيهم من الأنبياء، وهو الذي قواه ابن كثير في "تاريخه" (١) ورجح عندي؛ فأفعالهم وأقوالهم تشهد بعدم نبوتهم، ولا يلزم أن يكون أولاد الأنبياء أنبياء، والله أعلم، فالمسألة لا تخلو من خلاف، ورحم الله العلماء الأول، فقد تهيب كثير منهم تفسير القرآن حذراً أن يزلوا، فيذهبوا عن المراد، وإن كانوا علماء فقهاء أجلاء.

أما يوسف فقد نص القرآن على نبوته، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن نَبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا...﴾ ﴿٢٤﴾ [غافر].

(١) ابن كثير "البداية والنهاية" (ج ١/ ص ٢٢٨).

تمثيل الشهور كإخوة يوسف

قيل: " الشهور الاثني عشر كمثل أولاد يعقوب - عليه وعليهم السّلام - وشهر رمضان بين الشهور كيوسف بين إخوته، فكما أن يوسف أحبّ الأولاد إلى يعقوب، كذلك رمضان أحبّ الشهور إلى علام الغيوب" (١).

وصية يعقوب - عليه السلام - لابنيه عند الموت

وَلَمَّا حَضَرَتْ يَعْقُوبُ الْوَفَاةُ، جَمَعَ بَنِيهِ وَأَوْصَاهُمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَوَصَّي بِهَآءِذِهِمْ بُنْيَهُ وَيَعْقُوبُ يَبْنِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٢) أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي ﴿الغرض من السؤال حثهم على التوحيد والإسلام الذي كانوا عليه في حياته﴾ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ ءَابَاؤُكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿[البقرة] وَعَدَ إِسْمَاعِيلَ مِنَ الْآبَاءِ مِنْ بَابِ التَّغْلِبِ؛ لِأَنَّ الْعَمَّ بِمَنْزِلَةِ الْأَبِ، فَقَدْ كَانَتْ الْعَرَبُ تَسْمِي الْعَمَّ أَبًا، وَالْخَالَةَ أُمًّا، قَالَ النَّبِيُّ - ﷺ -: "عَمَّ الرَّجُلُ صَنُو أَبِيهِ" (٢) أَي مِثْل أَبِيهِ، وَذَلِكَ تَعْظِيمًا لِحَقِّهِ.

عبارات تكررت على نفس اللسان في غير مكان وزمان

من العبارات التي ترددت على نفس اللسان، قول يعقوب - عليه السلام -: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ فقد قالها لأبنائه لما جاؤوا على قميص يوسف بدم كذب، وأخبروه بأن الذئب أكل يوسف، ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ (١٨) وقال هذه العبارة مرة ثانية

(١) ابن الجوزي "بستان الواعظين" (ص ٣١٧).

(٢) مسلم: "صحيح مسلم بشرح النووي" (٤م/ج ٧/ص ٥٧) كتاب الزكاة.

لأولاده لما أخبروه أن ابنه سرق صواع الملك وأُخذَ بذنبه، ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ
أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ
الْحَكِيمُ﴾ (٨٣).

ومن العبارات ﴿رَوَدُّهُ عَنْ نَفْسِهِ﴾ وقد جاءت على لسان امرأة العزيز في
سياق اعترافها، فأمام نسوة المدينة ﴿قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَوَدُّهُ عَنْ
نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ...﴾ (٣٢) وأمام الملك نطقت بالعبرة نفسها، ﴿أَنَا رَوَدُّهُ عَنْ
نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٥١).

ومن العبارات ﴿حَشَى لِلَّهِ﴾ وهي من قول النسوة لما خرج عليهن يوسفُ بأمر
امرأة العزيز: ﴿وَقُلْنَا حَشَى لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا...﴾ (٣١) وقد نطقن بها مرةً أخرى في
إثبات براءة يوسف ﴿قُلْنَا حَشَى لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ...﴾ (٥١).

ومن العبارات قولُ يوسف - عليه السلام - ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾، فلما راودته امرأة العزيز
ودعته إلى نفسها: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ
(٣٢) ولما طلب الإخوة منه أن يأخذ أحدهم بذنب أخيه الذي اتهمهم بالسرقة:
﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَن وَجَدْنَا مَتَّعَيْنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا ظَلَمْنَا لَنَا مِن شَيْءٍ
(٧١).

ومن العبارات قَسَمُ الإخوة: ﴿تَاللَّهِ﴾ فلما اتهمهم المؤذن بسرقة صواع الملك،
﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ (٧٢) ولما
نقلوا لأبيهم يعقوب نبأ سرقة ابنه، وأتهم شهدوا عليه بما علموا، وابتضت عيناه من
الحزن لأجل ذلك ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوُا تَذَكَّرُ يَوْسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَصًا أَوْ تَكُونَ
مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ (٥٥) ولما عرفهم يوسف بنفسه ﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَانَتْكَ
اللَّهُ عَلَيَّا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ﴾ (١١).

إثبات نبوة سيدنا محمد - ﷺ

لسائل أن يسأل: ما الحكمة من ذِكْرِ الْقَصَصِ في القرآن الكريم؟!
الجواب: الحكمة من ذكر قصص الأنبياء في القرآن الكريم تبدو واضحة في قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٠) [هود].

وتبدو جلية في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنَّا فِي فَصَصِهِمْ عِبْرَةً لَأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (١٣١)

وكذلك أراد الله تعالى بذكر القصص القرآني أن يثبت للبشرية أجمع أن هذا النبي الأمي الذي لم يكن يقرأ ولا يكتب ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ...﴾ (١٣٢) [العنكبوت]، والذي لم يدخل مدرسة ولا جامعة، ولم يجالس فيلسوفاً ولا مؤرخاً ولا قاصاً ولا راوياً نبياً حقاً وصدقاً.

فبعد قصة استوعبت السورة كلها إلا قليلاً، قال تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ أي ذلك القصص وأمثاله من أخبار الغيوب السابقة نوحيه إليك يا محمد ليكون دليلاً على نبوتك وصدق بعثتك ورسالتك، إذ ما كنت عند يعقوب حاضراً يوم ﴿قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا﴾.

﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ أي وما كنت لدى إخوة يوسف حاضراً ﴿إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ على إلقاء يوسف في غيابة الحبب ﴿وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ (١٣٣) به الدوائر، فإذا لم تكن لديهم إذا فمن الذي علمك قصة يوسف كلها إلا الله تعالى، القائل في حكم تنزيله: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ

فَقَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١٧٣﴾ [النساء].

فالنَّبِيُّ - ﷺ - ما كان إِلَّا من جملة الغافلين عن قصَّة يُوسُفَ وغيرها، قال تعالى:
﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ
قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ ﴾ ﴿٢﴾

فإخبارُ النَّبِيِّ - ﷺ - عن قصَّة يُوسُفَ وباقي القصص الماضية مع أَنَّهُ - ﷺ - لم
يكن حاضراً تلك القرون الخاليات والرُّسوم الدَّارسات، ولم يكن حاضراً تلك
الأمم الغابرة التي سادت ثمَّ بادَتْ دَلِيلٌ قَاطِعٌ على صدق نبوِّه - ﷺ - وعلى ربَّانية
القرآن الكريم.

والآيات التي فيها استدلالٌ على نبوِّه سيِّدنا مُحَمَّد - ﷺ - وإثباتٌ لرسالته بدليل
إخباره عن القصص التي مضت من مددٍ مديدة، وعهود بعيدة، والجاري الإخبار
عنها مجرى الإخبار عن الغُيوب، والتي لا يمكن معرفتها إِلَّا من جهة الوحي كثيرة،
نحو قوله تعالى:

﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَمْهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ
يَخْتَصِمُونَ ﴾ ﴿١١﴾ [آل عمران] وقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْفَرْقِ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى
مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ ﴿١١﴾ [القصص] وقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنْتَ
تَأْوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴾ ﴿١٥﴾
[القصص] وقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِن رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ
... ﴾ ﴿١٦﴾ [القصص] وقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِاللَّيْلِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ ﴿١٦﴾ إن
يُوحَى إِلَى إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٧٠﴾ [ص].

فالآيات صريحة في أَنَّ هذه القصص على لِسَان النَّبِيِّ - ﷺ - إِنَّمَا هي آية من آيات
الوحي، وأَمارة من أمارات النبوة ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا

أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَذَابَ لِلْمُنْفِقِينَ ﴿١١٩﴾ [هود].

ومع هذا ﴿﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَآخِرُونَ... ﴿١٢٠﴾ [الفرقان]، ﴿﴾ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٥﴾ [الفرقان] وقالوا: ﴿﴾ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ... ﴿١٢٣﴾ [النحل]

وصدق ربِّي - تبارك وتعالى - القائل: ﴿﴾ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٥٠﴾ [الأنعام]

تعيين الدعوة إلى الله على بصيرة على كل مؤمن

ثم قال تعالى: ﴿﴾ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ ﴿﴾ تسلياً للنبي - ﷺ - والمراد أهل مكة ﴿﴾ وَلَوْ حَرَصْتَ ﴿﴾ على هدايتهم وإيمانهم ﴿﴾ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٣﴾.

﴿﴾ وَمَا تَنْتَهُهُمْ عَلَيْهِ ﴿﴾ أي على القرآن وتبليغه ﴿﴾ مِنْ أَجَرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ ﴿﴾ عِظَةٌ وَتَذَكُّرَةٌ ﴿﴾ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٢٤﴾ ﴿﴾ كَافَّةً، لا يختص بهم ﴿﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿﴾ من الآيات الظاهرة والبراهين الباهرة تشهد على أَنَّ الله واحد ﴿﴾ يَمْرُوتَ عَلَيْهَا ﴿﴾ بالليل والنهار والعشي والإبكار ﴿﴾ وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٢٥﴾ ﴿﴾ لا يعتبرون بها، فلا عجب من إعراضهم عنك يا رسول الله!

﴿﴾ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١٢٦﴾ ﴿﴾ به - سبحانه - شركاً جلياً أو خفياً ﴿﴾ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ ﴿﴾ عقوبة مجللة نعمهم ﴿﴾ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ﴿﴾ فجأة ﴿﴾ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٧﴾ ﴿﴾ بقيامها.

﴿﴾ قُلْ ﴿﴾ يا محمد للمشركين ﴿﴾ هَذِهِ سَبِيلِي ﴿﴾ طريقي وسبيلي ﴿﴾ أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ

عَلَىٰ بَصِيرَةٍ ﴿١٠٨﴾ عَلَىٰ هَدًى ﴿١٠٩﴾ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴿١١٠﴾ يَدْعُو إِلَى اللَّهِ كَمَا أَدْعُو ﴿١١١﴾ وَشَيْحَنَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١١٢﴾

فهذا واجب كل مسلم أن يدعو إلى الله على بصيرة، فالآية فيها دليل على أن كل متبع للنبي - ﷺ - بحق وصدق حق عليه أن يقتدي بالنبي - ﷺ - فيدعو إلى ما دعا إليه - ﷺ - على بصيرة، وفيها دليل على أن على المسلمين دعوة الناس إلى توحيد الله تعالى كما كان على النبي - ﷺ - ذلك.

واعلم أن الدعوة عامة وخاصة: فالعامة يقوم بها كل حسب استطاعته، قال النبي - ﷺ - : "بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً" ^(١) والخاصة تتعين على العلماء.

الإيمان المقيّد بحال الشرك

أشكل على بعضهم قوله تعالى: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ ^(١١٣) قالوا: كيف وُصِفَ المشرك بالإيمان، وكيف يجتمع الإيمان مع الشرك؟ فهناك منافاة بين الإيمان والشرك!

والجواب: أن المراد بإيمان أكثرهم اعترافهم بألسنتهم بأن الله هو ربهم الخالق الرّازق المدبّر...، والمراد بشركهم عبادتهم غيره معه، فليس المراد بإيمانهم حقيقة الإيمان، وإنما المراد أن أكثرهم مع إظهارهم الإيمان بأفواههم مُشْرِكُونَ، فالإيمان المقيّد بحال الشرك إيمان لغوي لفظي لا شرعي، ومن الآيات الدّالة على هذا المعنى، قوله تعالى:

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ ^(١١٤) [الزّخرف]، وقوله: ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ ^(١١٥) [يونس]،

(١) البخاري "صحيح البخاري" (٢م/ج ٤/ص ١٤٥) كتاب أحاديث الأنبياء.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ
﴿قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٨٥) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّعْيِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٨٦)
سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِزُكَ ﴿قُلْ مَنْ يَدْعُو مَلَكَوْتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُحْيِي
وَلَا يُمَيِّتُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٨٨) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُشْحَرُونَ ﴿٨٩﴾
بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٩٠﴾ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا
لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمٌ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾ [المؤمنون].

وتوحيد الربوبية: هو توحيد الله بأفعاله سبحانه، مثل الخلق والرزق وتدبير
الأمر... وهذا أقرَّ به الكفار على زمن النبي - ﷺ - ولم يدخلهم الإسلام، فهم
يعلمون أن الله هو الذي يخلق ويرزق ويحيي ويميت... لكنهم يشركون غيره في
العبادة.

ولذلك فإنَّ توحيد الربوبية لا ينفع إلا بتوحيد الألوهية، وتوحيد
الألوهية: هو توحيد الله تعالى بأفعال العباد، ويسمى توحيد العباد، فلا نعبد
ولا نستعين إلا بالله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة] ولا نستعبد إلا
بالله: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ (١) [الناس] ولا ندعو إلا الله: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ
ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ...﴾ (١٠) [غافر] ولا نخاف إلا الله: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا
...﴾ (١٧٥) [آل عمران] ولا نتوكل إلا على الله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ﴾ (٢٢) [المائدة].

وهذا النوع من التوحيد جاءت به الرُّسل جميعاً: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ
رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ...﴾ (٣١) [النحل] وهو ما أنكره
الكفار قديماً وحديثاً.

ابتداء السورة وانتهاءها بالعلم

سورة يُوسُفَ موضوعها العلم؛ ولذلك ابتدأت به، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْزِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ...﴾ (٦) ﴿وَتَضَمَّنَتْهُ، فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٦١) ﴿وقول يُوسُفَ لصاحبي السِّجْنِ: ﴿ذَلِكَ مَا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ (٣٧) ﴿وقول يوسف لملك مصر: ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ (٥٥) ﴿وقول يعقوب لابنيه ولما كان حاضراً عنده: ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٨٦) ﴿وقوله تعالى في معرض الشَّاءِ على يعقوب: ﴿وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٦٨) ﴿وفي ختام السُّورة، دعا يُوسُفُ ﷺ رَبَّهُ: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ...﴾ (١٠١) ﴿.

التوافق بين المطلع والنهاية

من التَّوَافُقِ العجيب بين مطلع القِصَّة ونهايتها، أنَّ القِصَّةَ ابتدأت بالرُّؤْيَا، واختتمت بتأويلها، فقد ابتدأت القِصَّة بمشهد يُوسُفَ أمام أبيه وهو يقصُّ عليه رؤياه، ويقول له: ﴿يَتَابَتُ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ (٤) ﴿واختتمت بمشهد يُوسُفَ أمام أبيه بعد أن تحقَّق تأويلها، وهو يقول له: ﴿يَتَابَتُ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا...﴾ (١٠٠) ﴿.

ومن التَّناسُقِ العجيب بين مطلع السُّورة وخاتمتها، أنَّ السُّورة افتتحت بالقرآن، وأكَّدت أنَّه قرآن عربي، وأنَّ فيه أحسن القصص، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٢) ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ...﴾ (٣) ﴿وفي

ختم السُّورة بيَّن الله تعالى الحكمة من ذكر القصص في القرآن، ونفى أن يكون هذا القرآن حديثاً يُجْتَلَق، وأنه من عند الله، فقال: ﴿لَقَدْ كُنَّا فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣١﴾. وهكذا تظهر الوحدة بين مطلع القصَّة ونهايتها، والوحدة بين مطلع السُّورة ونهايتها.

سبحان من لا يزول ملكه!

من المشاهد المؤثرة مناجاة يُوسُفَ لربِّه في ختام السُّورة وندائه: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾، و﴿مِنْ﴾ تفيد التَّجَزُّة كما هو معلوم، أي آتيتني جزءاً من الملك؛ لأنَّ الملك المطلق لله وحده، وقوله فيه اعتراف بالفضل والإحسان لله تعالى ﴿وَعَلَّمَنِي مِمَّنْ تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ﴾ وهذا اعتراف آخر، كذلك صفة الصَّالحين ﴿فَاطْرَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ وهذا ثناء ﴿نُوفِّي مُسْلِمًا وَالْحَقِّقِي بِالصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٠١﴾ وهذا دعاء، وقد قدَّم الثَّناء على الدُّعاء، كذلك دأب الأولياء.

بعد أن رأى - ﷺ - أنَّ نعمة الله قد تمت، وعرف أنَّ هذا علامة أجله، وأنه الوداع؛ دعا ربَّه دعاءً عبَّر فيه عن محبَّته إلى لقائه وإلى اللِّحاق بالصَّالحين، وكما قال النَّبِيُّ - ﷺ -: "مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ" (١)

وهكذا مات يُوسُفُ - ﷺ - ، وزال ملكه، فسبحان صاحب العزَّة الدَّائمة والمملكة القائمة! وهذا يذكرُّ بالوائق - رحمه الله - لِمَا احْتَضَرَ أَمْرَ بالبُسْطِ فَطُوِيت

(١) البخاري "صحيح البخاري" (٤م/ج٧/ص١٩١) كتاب الرِّقاق. ومسلم "صحيح مسلم بشرح النووي" (٩م/ج١٧/ص٩٠) كتاب الذِّكْر والدُّعاء.

من تحته، وألصقَ خدَّه بالأرض، وجعل يقول: " يا من لا يزول ملكه، ارحم من قد زال ملكه! "

براعة المطلب وحسن التوسل

وفي قوله: ﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ۚ فَاطِرَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ (١٠١) ما يعرف ببراعة المطلب وحسن التوسل، فقد جاءت الألفاظ في أعلى طبقات الأدب مع الله، مقترنة بتعظيم الله، معبرة عن فضله.

آيات فيها ذكرُ نجاة من شدة أو خوف ونحو ذلك

في سورة يوسفَ جملةٌ من الآيات وَرَدَ فيها ذِكْرُ نجاة من شدة أو خوف ونحو ذلك، فسورة يوسفَ اختصَّت بحصول الفرج بعد الشدة، وهذه الآيات، هي قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ يَجْنِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ ... ﴾ (٦).

وقوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ... ﴾ (١٢).

وقوله تعالى: ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢٤).

وقوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ۚ نُفَصِّلُ الْيُسْرَىٰ مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٦).

وقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٨٧).

وقوله تعالى: ﴿قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٠)

وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهُ أَبُوهُ فَأَرَادَ بِصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِمَّا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (١١)

وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ (١٢)

وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَن نَّشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ (١٣)

فمن كان ذو عسرٍ أو عسرة فليصبر ولينتظر الفرج ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ (٧) [الطلاق] وكم من آية تدعو إلى الصبر وتبشّر بحسن مآله، وكم من رزية أجهد الحزن صاحبها، أو بلية كدّ الهُم رقيقها، فأعقب الصبر عليها انكشافها والراحة منها، فما من مؤمن صبر على صروف الدهر وتماسك في نكباته إلّا كان الفرج منه وشيكاً، والله القائل:

يُرَاغُ الْفَتَى لِلْخُطْبِ تَبْدُو صُدُورُهُ	فَيَأْسَىٰ وَفِي عَقْبَاهُ يَأْتِي سُورُهُ
أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّيْلَ لَمَّا تَرَاكَمَتْ	دُجَاهُ بَدَا وَجْهُ الصَّبَاحِ وَنُورُهُ
فَلَا تَصْحَبَنَّ الْيَأْسَ إِنْ كُنْتَ عَالِمًا	لَبِيبًا فَإِنَّ الدَّهْرَ شَتَّى أُمُورُهُ

حسن المقطع في سورة يوسف

المراد بحسن المقطع أن يُجتمِعَ الكلام بكلام حسن السبك، حسن الحبك، غزير المعنى، بعيد المغزى، بديع المرمى؛ لأنّه آخر ما يقرع السَّمْعَ، وآخر ما يقع عليه البصر، وآخر ما يبقى في الدَّهْنِ، ولذلك تجد خواتم السُّور فيها من الحلاوة

والطَّلَاوة ما فيها.

وقد ختمت سورة يوسف بوصف القرآن ومدحه، قال تعالى: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصَدِّقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (١١١).

وختاماً؛ لنا في يُوسُفَ والأنبياء - عليهم السَّلام - عامَّة، وفي رُسُولِ الله مُحَمَّد - ﷺ - خاصَّة ﴿أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ...﴾ (٨) [الأحزاب]، سائلين الله تعالى الَّذِي مَنَّ علينا بهذا العمل قبل أن يوافينا الأجل أن يجعلنا من المؤمنين، ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ (٢٣) وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴿لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُورِ﴾ (٢٥) وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَ الَّذِينَ (٢٦) وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ (٢٨) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ (٣٠) [المعارج] ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ ذُرْعُونَ﴾ (٣٢) وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (٣٤) [المعارج]

كما نسأله - جلَّ جلاله - أن يجعل هذا الكتاب لمن أعاننا عليه نوراً يسعَى بين يديه ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكَمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١٢) [الحديد].

وآخرُ دعوانا أن الحمد لله ربِّ العالمين.



المصادر والمراجع

- ١- آيات الله في الآفاق (موسوعة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة): محمد راتب النابلسي. دار المكتبي، دمشق، ط٢، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.
- ٢- أحكام القرآن: ابن العربي، محمد بن عبد الله. دار الكتاب العربي، بيروت، ٢٠٠٠م.
- ٣- إحياء علوم الدين: أبو حامد، محمد الغزالي. دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط١، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ٤- أخوة الإسلام فوق مستوى الخلافات وتباين الأفهام: محمد الحكمي. مكتبة الإرشاد - اليمن، ومكتبة جدة - السعودية، ط١، ١٤١٠هـ - ١٩٨٩م.
- ٥- أدب الكتاب: ابن قتيبة الدينوري، عبد الله بن مسلم. دار صادر، بيروت، ١٩٧٦م.
- ٦- أسباب النزول: علي بن أحمد النيسابوري. دار الفكر، بيروت - لبنان، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ٧- أسرار البلاغة: عبد القاهر الجرجاني، تحقيق د. محمد الاسكندراني. دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٨- أسرار ترتيب القرآن: جلال الدين السيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد. دار الاعتصام، جدة، ١٩٧٦م.
- ٩- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن: محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي. مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ١٠- إعجاز القرآن: محمد بن الطيّب الباقلاني، تحقيق محمد شريف. دار إحياء العلوم، بيروت.

- ١١- إعجاز القرآن البياني: د. صلاح الخالدي. دار عمار-عمّان، ط٣، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.
- ١٢- إعجاز القرآن الكريم: د. فضل حسن عبّاس. دار الفرقان، عمّان، ط٤، ١٤٢٢هـ-٢٠٠١م.
- ١٣- إعجاز القرآن والبلاغة النبوية: مصطفى صادق الرافعي. دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.
- ١٤- إعراب القرآن: النحاس، أحمد بن محمد، تحقيق د. زهير غازي. عالم الكتب، بيروت، ط٣، ١٤٠٩هـ-١٩٨٨م.
- ١٥- إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج، تحقيق إبراهيم الاياري. الشركة العالمية للكتاب، مصر.
- ١٦- إعراب القراءات السبع وعللها: محمد بن أحمد (ابن خالويه). دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م.
- ١٧- أعظم سجين في التاريخ: د. عائض القرني. مكتبة العبيكان-الرياض، ط٢، ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م.
- ١٨- الإتيقان في علوم القرآن: السيوطي. دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط١، ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.
- ١٩- الإعجاز البياني للقرآن: د. عائشة عبد الرحمن بنت الشاطئ. دار المعارف، القاهرة، ط٢، ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م.
- ٢٠- الإعجاز اللغوي في القصّة القرآنية: محمود السيد حسن. مكتبة مركز الدراسات الإسلامية، ط١، ١٩٨١م.
- ٢١- الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل: بهجت عبد الواحد. دار الكتب العلمية-

- بيروت، ودار الفكر-عمّان، ط ٢، ١٤١٨هـ-١٩٩٨م.
- ٢٢- الإقناع في القراءات السبع: أحمد بن علي (ابن الباذش)، تحقيق د. عبد المجيد قطامش. مركز البحث العلمي، جامعة أمّ القرى، ط ١، ١٤٠٣هـ.
- ٢٣- الإيضاح في علوم البلاغة: الخطيب القزويني. مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ط ١، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.
- ٢٤- البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة: عبد الفتاح القاضي، تحقيق أحمد عناية. دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م.
- ٢٥- البرهان في توجيه متشابه القرآن: محمود بن حمزة الكرمانى، تحقيق عبد القادر أحمد عطا. دار الكتب العلميّة، لبنان، ط ١، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.
- ٢٦- البرهان في علوم القرآن: محمّد بن عبد الله الزركشي، تحقيق محمّد إبراهيم. المكتبة العصريّة، بيروت.
- ٢٧- البلاغة فنونها وأفنانها (علم البيان والبديع): د. فضل حسن عبّاس. دار الفرقان، عمّان، ط ١، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م.
- ٢٨- البلاغة فنونها وأفنانها (علم المعاني): د. فضل حسن عبّاس. دار الفرقان، عمّان، ط ٥، ١٤١٨هـ-١٩٩٨م.
- ٢٩- التّصوير الفني في القرآن: سيد قطب. دار الشروق، ط ٦، ١٤٠٠هـ-١٩٨٠م.
- ٣٠- التّعبير القرآني: د. فاضل السامرائي. دار عمّار، عمّان.
- ٣١- التّفسير القرآني للقرآن: عبد الكريم الخطيب. دار الفكر العربي.
- ٣٢- التّفسير المنير في العقيدة والشرعة: د. وهبة الزحيلي. دار الفكر المعاصر، بيروت، ودار الفكر، دمشق، ط ١، ١٤١١هـ-١٩٩١م.

٣٣- التفسير الواضح: د. محمد محمود حجازي. مطبعة الاستقلال الكبرى، القاهرة، ط٤، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.

٣٤- التوجيه البلاغي للقراءات القرآنية: د. أحمد سعد. مكتبة الآداب، القاهرة، ط٢، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.

٣٥- التيسير في أحاديث التفسير: محمد المكي الناصري. دار الغرب الإسلامي.

٣٦- الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي: الترمذي. دار ابن حزم، بيروت - لبنان، ط١، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

٣٧- الجامع لأحكام القرآن: محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي. دار الكتاب العربي، ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م.

٣٨- الجامع لشعب الإيمان: البيهقي، تحقيق مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد، الرياض - السعودية، ط١، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م.

٣٩- الجواهر في تفسير القرآن الكريم: طنطاوي الجوهري. مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ط٢، ١٣٥٠هـ.

٤٠- الدر المنثور في التفسير بالمأثور: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي. دار المعرفة، بيروت.

٤١- الرّوح: ابن القيم الجوزية، تحقيق د. السيد الجميلي. دار الكتاب العربي، بيروت، ط٧، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

٤٢- الشفا: القاضي عياض، تحقيق نواف الجراح. دار صادر، بيروت، ط١، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.

٤٣- الصداقة والصديق: أبو حيان التوحيد، تحقيق إبراهيم كيلاني، دار الفكر

المعاصر، بيروت، ط ٢، ١٩٩٨ م.

٤٤- الصّفوة من القواعد الإعرابيّة: د. عبد الكريم بكار. دار القلم، دمشق، ودار العلوم، بيروت، ط ١، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م.

٤٥- الطّب النبويّ: ابن قيم الجوزية. دار الفكر، بيروت.

٤٦- العقيدة الإسلامية: عبد الرحمن حسن حنّكة الميداني. دار القلم، دمشق، ط ٤، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.

٤٧- العمدة في غريب القرآن: مكّي بن أبي طالب القيسي، تحقيق يوسف المرعشي. مؤسّسة الرّسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م.

٤٨- الفتوحات الإلهية على الجلالين: سليمان بن عمر العجيلي الجمل. دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٤٩- الفرج بعد الشّدّة: الحسن بن علي التّنوخي. دار الكتب العلميّة، بيروت، ط ٣، ٢٠٠٥ م.

٥٠- الفروق اللّغويّة وأثرها في تفسير القرآن: د. محمّد الشّايع. مكتبة العبيكان، الرّياض، ط ١، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م.

٥١- الفقه على المذاهب الأربعة: عبد الرحمن الجزيري، دار الكتب العلميّة، بيروت - لبنان، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.

٥٢- الفوائد المشوّق إلى علوم القرآن وعلم البيان: محمّد بن قيم الجوزيّة. دار ومكتبة الهلال، بيروت - لبنان.

٥٣- القراءات وأثرها في علوم العربيّة: د. محمّد سالم. دار الجليل، بيروت، ط ١، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م.

٥٤- القراءات وعلل النَّحْوِيِّينَ فيها: محمّد الأزهرى، تحقيق نوال الحلوة، ط١، ١٤١٢هـ-١٩٩١م.

٥٥- القصص القرآني: د. أحمد الكبيسي. دار الكتاب الجامعي، العين - الإمارات، ط١، ١٤٢٣هـ-٢٠٠٣م.

٥٦- القصص القرآني: د. صلاح الخالدي. دار القلم دمشق، والدار الشامية بيروت، ط١، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.

٥٧- القصص القرآني إيحاؤه ونفحاته: د. فضل حسن عباس. دار الفرقان، عمّان، ط١، ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

٥٨- الكشّاف: جاز الله محمود بن عمر الزمخشري. دار المعرفة، بيروت.

٥٩- المبتدأ في قصص الأنبياء: محمد بن إسحاق، جمع وتوثيق محمد كريم. مؤسسة الانتشار العربي، بيروت، ط١، ٢٠٠٦م.

٦٠- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز " تفسير ابن عطية": عبد الحق بن عطية. الدّوحة، ط١، ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.

٦١- المدخل إلى القراءات: عبد الرحمن جبريل. دار الخليج، عمّان، ط١، ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م.

٦٢- المستدرك على الصحيحين في الحديث: الحاكم. مكتبة ومطابع النصر الحديثة، الرياض.

٦٣- المسند: أحمد بن حنبل، تحقيق أحمد شاکر وحمة الزّين. دار الحديث، القاهرة، ط١، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م.

٦٤- المصحف المفسر: محمد فريد وجدي. دار المعارف، القاهرة.

- ٦٥- المعجم الوسيط: مجمع اللغة العربية ، دار عمران، ط٣.
- ٦٦- المنتخب في تفسير القرآن الكريم: لجنة القرآن والسنة في المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية في القاهرة. دار الثقافة، الدوحة.
- ٦٧- المنجد في اللغة والأعلام: دار المشرق، بيروت، ط٢٨، ١٩٨٦م.
- ٦٨- الميزان في تفسير القرآن: محمد حسين الطبطبائي. بيروت، ط٢، ١٣٩١هـ - ١٩٧٢م.
- ٦٩- النسخ والمسنوخ في القرآن الكريم: ابن العربي المالكي. دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م
- ٧٠- النبأ العظيم: د. محمد عبد الله دراز. دار القلم، الكويت، ط٢، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.
- ٧١- النّحو وكتب التّفسير: د. إبراهيم عبد الله رفيده. المنشأة العامّة، ليبيا - طرابلس، ط٢، ١٩٨٤م.
- ٧٢- الوجوه البلاغيّة في توجيه القراءات القرآنيّة المتواترة: د. محمد الجمل. دار الفرقان، عمّان، ط١، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م.
- ٧٣- الوحدة الموضوعية في سورة يوسف عليه السلام: د. حسن محمد باجودة، دار الكتب الحديثّة، مصر.
- ٧٤- إمداد القاري: عبيد بن عبد الله بن سليمان الجابري، مكتبة الفرقان، عجمان، ط١، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.
- ٧٥- أنوار التنزيل وأسرار التأويل: تفسير البضاوي: ناصر الدّين بن أبي سعيد الشيرازي البضاوي، دار الجليل.
- ٧٦- أيسر التّفسير لكلام علي الكبير: أبو بكر جابر الجزائري. ط١، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

- ٧٧- بحر العلوم: نصر بن محمد السمرقندي، تحقيق د. عبد الرحيم أحمد. مطبعة الإرشاد، بغداد، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ٧٨- بدائع الفوائد: ابن قيم الجوزية. مكتبة نزار مصطفى، مكة المكرمة - الرياض، ط ٢، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ٧٩- بديع القرآن: ابن أبي الإصبع، تحقيق حفي محمد، دار نهضة مصر، القاهرة، ط ٢.
- ٨٠- بستان الواعظين ورياض السامعين: ابن الجوزي، تقديم د. السيد الجميلي. دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ٨١- بلاغة الكلمة في التعبير القرآني: د. فاضل السامرائي. دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد، ط ١، ٢٠٠٠م.
- ٨٢- تأويل مشكل القرآن: ابن قتيبة، تحقيق السيد أحمد صقر. المكتبة العلمية، بيروت، ط ٣، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- ٨٣- تاج التفاسير: محمد عثمان الميرغني. دار المعرفة، بيروت.
- ٨٤- تاريخ الأنبياء: أحمد بن علي الخطيب البغدادي ، تحقيق آسيا كليبان. دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م.
- ٨٥- تفسير ابن عربي: محمد بن علي المعروف بابن عربي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.
- ٨٦- تفسير البحر المحيط: محمد بن يوسف أبو حيان. دار الفكر، ط ٢، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ٨٧- تفسير التحرير والتنوير: ابن عاشور. الدار التونسية، تونس، ط ١، ١٣٩٦هـ - ١٩٦٧م.

- ٨٨- تفسير الحداد: أبو بكر الحداد اليمني، تحقيق د. محمد إبراهيم. دار المدار الإسلامي، بيروت - لبنان، ١، ط، ٢٠٠٣ م.
- ٨٩- تفسير الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل : علاء الدين علي بن إبراهيم الخازن. دار الفكر.
- ٩٠- تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آي القرآن: محمد بن جرير الطبري، تحقيق محمود شاكر. دار المعرفة، مصر
- ٩١- تفسير الفخر الرازي: الرازي ، دار الطباعة العامة.
- ٩٢- تفسير القرآن: عزّ الدين عبد العزيز بن عبد السلام الدمشقي. دار ابن حزم، بيروت - لبنان، ١، ط، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ٩٣- تفسير القرآن العظيم: إسماعيل بن كثير. مكتبة الرياض الحديثة، الرياض.
- ٩٤- تفسير القشيري المسمّى لطائف الإشارات : عبد الكريم بن هوازن. دار الكتب العلميّة، بيروت، ٢٠٠٠ م.
- ٩٥- تفسير النسفي: عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي. دار الفكر.
- ٩٦- تفسير النّهر الماد من البحر المحيط: محمد بن يوسف أبو حيان، تقديم وضبط بوران وهديان الصّناويّ. دار الجنان، ١، ط، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٩٧- تفسير روح البيان: إسماعيل حقي البروسوي. دار إحياء التّراث العربي، بيروت.
- ٩٨- تيسير العلي القدير لاختصار تفسير ابن كثير: محمد الرفاعي. مكتبة المعارف، الرياض.
- ٩٩- جامع البيان في تفسير القرآن: محمد بن جرير الطبري. دار المعرفة، بيروت، ٢، ط، ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م.

- ١٠٠- جامع البيان في تفسير القرآن: محمد بن عبد الرحمن الحسني الحسيني الايجي. علّق عليه محمد الغزنوي، وحققه منير أحمد. دار نشر الكتب الإسلامية، باكستان.
- ١٠١- جامع العلوم والحكم: عبد الرحمن بن شهاب الدين بن أحمد بن رجب الحنبلي، تحقيق د. محمد الأحدي. دار السلام القاهرة، ط١، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.
- ١٠٢- جلاء الإفهام: ابن قيم الجوزية، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط١، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.
- ١٠٣- جواهر الأدب: أحمد الهاشمي، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت، ط١، ١٤١٩هـ-١٩٩٩م.
- ١٠٤- حاشية الشهاب: عناية القاضي وكفاية الرازي على تفسير البيضاوي: البيضاوي. دار صادر، بيروت.
- ١٠٥- حاشية القونوي على تفسير الإمام البيضاوي: عصام الدين إسماعيل بن محمد الحنفي. دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط١، ١٤٢٢هـ-٢٠٠١م.
- ١٠٦- خريدة القصر وجريدة العصر: العماد الأصبهاني. الدار التونسية، تونس، ١٩٧٣م.
- ١٠٧- دراسات في النحو القرآني: د. عبد الجبار فتحي. مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، ط١، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٦م.
- ١٠٨- دلائل الإعجاز في علم المعاني: عبد القاهر الجرجاني. دار المعرفة، بيروت، ط١، ١٤١٥هـ-١٩٩٤م.
- ١٠٩- ديوان الإمام الشافعي: شرح د. عمر الطباع. دار الأرقم، بيروت.

- ١١٠- روائع البيان: محمد علي الصّابوني. مكتبة الغزالي - دمشق، ومؤسسة مناهل العرفان - بيروت، ط٣، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- ١١١- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: الألوسي. دار إحياء التراث، بيروت.
- ١١٢- زاد المسير في علم التفسير: عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي. المكتب الإسلامي، دمشق، ط١، ١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م.
- ١١٣- سرّ الإعجاز في تنوّع الصّيغ المشتقة: د. عودة الله منيع. دار البشير، عمّان، ط١، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- ١١٤- سلسلة الأحاديث الصّحيحة: محمد ناصر الدين الألباني. المكتب الإسلامي، ط٤، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ١١٥- سورة يوسف دراسة تحليلية: د. أحمد نوفل. دار الفرقان، عمان، ط١، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- ١١٦- شرح ابن عقيل على ألفيّة ابن مالك: عبد الله بن عقيل. دار الفكر، بيروت، ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ١١٧- شرح المعلقات العشر: أحمد بن الأمين الشنقيطي. دار المعرفة، بيروت، ط٢، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٥م.
- ١١٨- شرح رياض الصّالحين: محمد بن صالح العثيمين. دار الوطن، ط١، ١٤١٦هـ.
- ١١٩- صحيح البخاري: محمد بن إسماعيل البخاري. دار الفكر.
- ١٢٠- صحيح مسلم بشرح النّوّي: يحيى بن شرف. دار الكتاب العربي، بيروت -

لبنان، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

١٢١- صفوة التفاسير: محمد علي الصابوني. دار القرآن الكريم، بيروت، ط٤،
١٤٠٢هـ - ١٩٨١م.

١٢٢- صيد الخاطر: ابن الجوزي. المكتبة التجارية، مكة المكرمة، ط٤، ١٤١٦هـ -
١٩٩٦م.

١٢٣- غرائب القرآن وغرائب الفرقان: الحسن بن محمد النيسابوري، تحقيق إبراهيم
عوض. القاهرة، مصطفى البابي الحلبي، ط١، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م.

١٢٤- فتاوى علماء البلد الحرام: د. خالد الجريسي. مؤسسة الجريسي، الرياض،
ط٣، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.

١٢٥- فتح الباري: أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني. دار إحياء التراث العربي،
بيروت، ط٣، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

١٢٦- فتح البيان في إعجاز القرآن: صديق حسن خان. دار الأنصار، القاهرة.

١٢٧- فتح البيان في مقاصد القرآن: صديق بن حسن القنوجي. دار الكتب
العلمية، بيروت - لبنان، ط١، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

١٢٨- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير: محمد بن علي
ابن محمد الشوكاني. دار الفكر.

١٢٩- فقه السيرة: محمد الغزالي، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني. دار القلم،
دمشق، ط٢، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

١٣٠- فقه السيرة النبوية: د. محمد سعيد البوطي. دار الفكر المعاصر - بيروت،
و دار الفكر - دمشق، ط٢٦، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.

- ١٣١- فنون الأفنان في عجائب علوم القرآن: ابن الجوزي، تحقيق رشيد العبيدي. مطبعة المجمع العلمي العراقي، بغداد، ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.
- ١٣٢- في رحاب التفسير: عبد الحميد كشك. المكتب المصري الحديث، القاهرة.
- ١٣٣- في ظلال القرآن: سيد قطب. دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط٧، ١٣٩١هـ-١٩٧١م.
- ١٣٤- قصة يوسف - عليه السلام - في القرآن الكريم: أحمد محمود. تقديم ومراجعة: أ.د أحمد نوفل، أ.د. محمود السراطوي، أ.د. أحمد شكري. دار عمار، عمان، ط١، ١٤١٣هـ-١٩٩٢م.
- ١٣٥- قصص الأنبياء: ابن كثير، ضبط محمد الفاضلي. المكتبة العصرية، بيروت، ١٤٢٢هـ-٢٠٠٢م.
- ١٣٦- قصص القرآن: محمد أحمد جاد المولى. دار القلم العربي، حلب، ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.
- ١٣٧- قصص وموالد الأنبياء: أبو عبد الرحمن الكسائي، تحقيق خال شبل. دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٢٤هـ-٢٠٠٤م.
- ١٣٨- كتاب التسهيل لعلوم التنزيل: محمد بن أحمد بن جزي الكلبي. دار الفكر.
- ١٣٩- لطائف المنان وروائع البيان: د. فضل حسن عباس. دار النور، بيروت، ط١، ١٤١٠هـ-١٩٨٩م.
- ١٤٠- لمسات بيانية في نصوص من التنزيل: د. فاضل السامرائي. دار عمار، عمان.
- ١٤١- مؤتمر تفسير سورة يوسف: عبدا لله الغزي الدمشقي العلمي. دار الفكر، بيروت، ط٢، ١٣٨٩هـ-١٩٦٩م.
- ١٤٢- مجمع الأمثال: أحمد بن محمد الميداني، تحقيق محمد علي. مكتبة المعارف،

بيروت، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

١٤٣ - مجمع البيان في تفسير القرآن: الفضل بن الحسن الطبرسي. دار المعرفة، بيروت، ط١.

١٤٤ - مجّمع الزوائد ومنبع الفوائد: نور الدّين علي بن أبي بكر الهيثمي. مكتبة القدسي، القاهرة.

١٤٥ - محاسن التأويل : محمد جمال الدين القاسمي. علّق عليه محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية.

١٤٦ - مختصر تفسير الطّبري: محمد علي الصابوني. دار القرآن الكريم، بيروت.

١٤٧ - مسند أبي داود الطيالسي: الطيالسي. دار المعرفة، بيروت - لبنان.

١٤٨ - معالم التنزيل: الحسين بن مسعود الفراء البغوي، تحقيق خالد العك ومروان سوار. دار المعرفة، بيروت.

١٤٩ - معاني الأبنية في العربية: د. فاضل السامرائي. ط١، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

١٥٠ - معترك الأقران في إعجاز القرآن: جلال الدّين عبد الرّحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق علي البجاوي. دار الفكر العربي.

١٥١ - معجم الأساليب البلاغية في القرآن الكريم: د. محمّد صالح نخيمر. دار الكتاب الثّقافي، الأردن، اريد، ط١، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.

١٥٢ - مغني اللبيب عن كتب الأعاريب: ابن هشام الأنصاري، تحقيق محمّد محيي الدّين عبد الحميد. المكتبة العصريّة، صيدا - بيروت، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

١٥٣ - من أسرار البيان القرآني: د. فاضل السامرائي. دار الفكر، عمّان، ط١، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م.

١٥٤- من الإعجاز اللغوي في القرآن الكريم: محمد متولي منصور. ط ١، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.

١٥٥- من بلاغة القرآن: د. محمد علوان، د. نعمان علوان. الدار العربية، القاهرة، ط ١، ١٩٩٨م.

١٥٦- من بلاغة القرآن الكريم في سورة يوسف - عليه السلام -: د. فتحي عبد القادر فريد. مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط ١، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

١٥٧- من كنوز السنة: محمد علي الصابوني، دار الصابوني، ط ٥، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

١٥٨- منهاج المسلم: أبو بكر جابر الجزائري. دار الكتب السلفية، القاهرة، ط ٢.

١٥٩- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: إبراهيم بن عمر البقاعي، تحقيق عبد الرزاق غالب. دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.

١٦٠- نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب: أحمد بن المقرئ التلمساني، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت، ط ١، ١٩٩٧م.



الفهرس

الصفحة	الموضوع
٥	الإهداء
٧	تقديم أ.د. أحمد نوفل
٩	تقديم أ.د. محمود السّطاوي
١١	المقدّمة
١٧	سورة يوسف: حسن المطلع
١٧	سَبَبُ التَّسْوِيَةِ
١٧	سبب النزول
١٩	من أوجه التّناسب بين سورة يُوسُفَ وما قبلها وما بعدها
٢٢	براعة التّخلّص
٢٣	القسم الأول: رؤيا يوسف <small>عليه السلام</small>
٢٣	الكريم (يُوسُفَ - <small>عليه السلام</small>)
٢٣	رؤيا يُوسُفَ - <small>عليه السلام</small> - من مَبَشِّرَاتِ النُّبُوَّةِ
٢٤	هَٰذِي النِّبْيَ - <small>عليه السلام</small> - فِيمَنْ رَأَى رُؤْيَا
٢٥	يُوسُفَ - <small>عليه السلام</small> - يَقْصُ رُؤْيَاهُ عَلَى أَبِيهِ
٢٦	من أغراض التّكرير
٢٧	تنزيل غير العاقل منزلة العاقل
٢٨	يَعْقُوبُ - <small>عليه السلام</small> - يُعَبِّرُ رُؤْيَا يُوسُفَ
٢٩	القسم الثاني: أذى إخوته
٢٩	مُقَدِّمَةُ الْمُؤَامَرَةِ
٣١	دَقَّةُ النَّظْمِ القرآني في استخدام حروف المعاني

- ٣٢ المعاني التي يحتملها لفظ الضلال
 ٣٣ الشُّرُوعُ في المَواصِرَة
 ٣٥ يُوسُفُ في عَيَاةِ الجُبِّ
 ٣٦ ظَلُمَ ذَوِي القُرْبَى
 ٣٧ عودة الأبناء إلى أبيهم يعلوهم البكاء
 ٣٨ من بديع القرآن التَّنَكُّيت
 ٣٩ قَمِيصُ الجَفَاءِ
 ٤٠ يعقوب يتلقَّى الخبر بالصَّبْرِ
 ٤٠ الصَّبْرُ الجَمِيلُ
 ٤٢ شُرْعَةُ المَسَابِقَةِ
 ٤٣ لَا تُلْقِنُوا أَوْلَادَكُمْ الحِجَّةَ فَيَكْذِبُوا
 ٤٣ الجَهْلُ بِالْعَيْبِ
 ٤٥ الحَسَدُ مَثَارُ أَوَّلِ جَنَائَةِ
 ٤٥ في الحَسَدِ
 ٤٨ مُقَارَنَةُ بَيْنِ سَيِّدِنَا يُوسُفَ - عليه السلام - وَسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ - ﷺ - فِي مَسْأَلَةِ
 وَجُودِ الْأَبِ وَعَدَمِهِ
 ٤٨ خُرُوجُ يُوسُفَ مِنَ الجُبِّ
 ٥١ القسم الثالث: قِصَّتُهُ فِي بَيْتِ العَزِيزِ
 ٥١ يُوسُفُ فِي بَيْتِ العَزِيزِ
 ٥٢ الحُكْمُ بِأَيِّ فِي القُرْآنِ بِمَعْنِيَيْنِ
 ٥٣ مُرَاوَدَةُ امْرَأَةِ العَزِيزِ لِيُوسُفَ
 ٥٦ تَنَوُّعُ القَرَاءَاتِ فِي ﴿الْمُخَلَّصِينَ﴾ بَيْنَ الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْبِنَاءِ
 لِلْمَفْعُولِ

- ٥٧ قَمِيصُ الْبَرَاءَةِ
- ٥٨ لَيْسَ الْبَيَانُ بِكَثْرَةِ الْكَلَامِ
- ٥٩ وَثِيقَةُ الْبَرَاءَةِ
- ٦٠ مِنْ عَجَائِبِ النَّظْمِ الْقِرَآئِي
- ٦٠ الدَّرْسُ الَّذِي نَأْخُذُهُ مِنَ الْحَادِثَةِ
- ٦٢ فَضْلٌ مِنْ هَجَرَ الْفَوَاحِشِ
- ٦٤ الْعَزِيزُ يَخْطِئُ رَوْجَتَهُ
- ٦٥ الْفَرْقُ اللَّغْوِيُّ بَيْنَ خَاطِئٍ وَمَخْطِئٍ
- ٦٥ مِنْ بَدِيعِ الْقُرْآنِ الْإِلْتِفَاتِ
- ٦٥ الْكَيْدُ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
- ٦٦ كُلُّ سِرٍّ جَاوَزَ اللِّسَانَ شَاعَ
- ٦٧ دَلَالَةُ تَجْرِيدِ الْفِعْلِ الْمُسْتَدِلِّ إِلَى جَمْعِ التَّكْسِيرِ مِنَ التَّاءِ أَوْ قَرْنِهِ بِهَا
- ٦٨ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ تُقِيمُ الْحُجَّةَ عَلَى النُّسُوءِ
- ٧٠ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فِي السَّاءِ الثَّلَاثَةِ لَيْلَةِ الْمِعْرَاجِ وَقَدْ أَوْقَى شَطْرَ الْحَسَنِ
- ٧٠ فِي الْوَصْلِ وَالْفَصْلِ
- ٧١ تَجَاهُلُ الْعَارِفِ
- ٧٢ دَعْوَى الزِّيَادَةِ فِي الْقُرْآنِ
- ٧٥ الْقِسْمُ الرَّابِعُ: يُوسُفُ فِي السَّجَنِ
- ٧٥ مُنَاجَاةُ يُوسُفَ لِرَبِّهِ
- ٧٦ بِنَاءُ أَفْعَلٍ فِي التَّفْضِيلِ لِلْمُشْتَرَكَيْنِ فِي الثَّنِيِّ، وَقَوْلُهُ: ﴿الَسَّجَنُ أَحَبُّ
- إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾
- ٧٦ سُرُّ قِرَاءَةِ لَفْظِ ﴿الَسَّجَنُ﴾ بِوَجْهِهِ فِي مَوْضِعٍ، وَقِرَاءَتُهُ بِوَجْهِهِ وَاحِدٍ
- فِي الْمَوَاضِعِ الْأُخْرَى

- ٧٧ تَقْرِيْرُ سَجْنِ يُوسُفَ - الطِّيْبُ -
- ٧٨ إِعْرَابُ ﴿لَيْسَ حُتْمُهُ﴾ (لَيْ سَجْنُ وَنَنْ هُ)
- ٧٩ تجاور نوني التوكيد الثقيلة والخفيفة في آية من سورة يوسفَ
- ٨٠ الأسبابُ الَّتِي أدَّتْ إلى سَجْنِ يُوسُفَ
- ٨١ رؤيا الفتيْنِ
- ٨٢ يُوسُفُ يُمَهِّدُ للدَّعوةِ إلى التَّوْحِيدِ
- ٨٤ مُحَسِّنَاتُ بديعِيَّةٍ في بعض آية
- ٨٥ لواءُ التَّوْحِيدِ حملةُ الأنبياءِ جميعاً
- ٨٩ دَعْوَةُ يُوسُفَ إلى التَّوْحِيدِ
- ٩١ أدبُ الأنبياءِ في الحِطَابِ
- ٩٢ التَّعْرِيضُ في سُورَةِ يُوسُفَ
- ٩٣ نتعلَّمُ من دَعْوَةِ يُوسُفَ - الطِّيْبُ -
- ٩٥ الفرقُ بين ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ و ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ
- سُلْطَانٍ﴾
- ٩٦ تأويلُ يُوسُفَ رؤيا الفتيْنِ
- ٩٧ حذفُ الفاعلِ وإقامةُ المفعولِ مقامه
- ٩٧ عِلْمُ التَّعْبِيرِ داخلُ في الفتوى
- ٩٨ يُوسُفُ يأخذُ بالأسبابِ
- ٩٩ التَّوْرِيَّةُ المرشَّحةُ
- ٩٩ لِمَ لَمْ يَنْهَ يُوسُفُ السَّائِلَ عن سَقْيِ رَبِّهِ خَمراً؟
- ١٠٠ تسميةُ الملكِ ربّاً
- ١٠٠ الشَّرُّ لَا يُضَافُ إلى الله تعالى
- ١٠٢ رؤيا الملكِ

- ١٠٣ أَكْرِمَ بِمَنْ عَرَفَ قَدَرَ نَفْسِهِ!
- ١٠٣ الْحَاجَةُ إِلَى الْعُلَمَاءِ
- ١٠٣ يَغْلِبُ عَلَى الْحِلْمِ أَنْ يُرَى وَلَا يُسْمَعَ
- ١٠٤ ابْتِدَاءُ الْبَلَاءِ وَنَهَايَتُهُ بِرُؤْيَا
- ١٠٤ ثَمَرَةُ الْإِحْسَانِ
- ١٠٥ حَذْفُ الْجُمْلَةِ
- ١٠٦ إِخْفَاءُ اسْمِ الْمَلِكِ عَنْ يُوسُفَ حَالِ اسْتِفْتَائِهِ فِي تَأْوِيلِ الرُّؤْيَا
- ١٠٧ تَأْوِيلُ يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - رُؤْيَا الْمَلِكِ
- ١٠٩ الْفَرْقُ اللَّغْوِيُّ بَيْنَ عَامٍ وَسَنَةٍ
- ١١٠ مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - النَّبِيَّ (الدَّقِيقَ الْمُنْقَى)!
- ١١٣ الْقِسْمُ الْخَامِسُ: تَنْظِيمُهُ لِلْخَزَائِنِ الْمَصْرِئَةِ
- ١١٣ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَرْفُضُ طَلَبَ الْمَلِكِ
- ١١٤ الْبِرَاءَةُ أَوَّلًا
- ١١٤ ثَنَاءُ النَّبِيِّ - ﷺ - عَلَى يُوسُفَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
- ١١٥ اعْتِرَافُ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ بِبِرَاءَةِ يُوسُفَ
- ١١٦ تَحْقِيقُ صَرْفِ الْكَيْدِ
- ١١٦ تَتِمَّةُ الْاعْتِرَافِ وَنَهَايَةُ الْمَطَافِ
- ١١٧ فِي الْوُجُوهِ وَالنَّظَائِرِ
- ١١٨ الشُّهُودُ عَلَى بِرَاءَةِ يُوسُفَ
- ١١٩ تَوْبَةُ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ
- ١٢٠ آخِرُ كَلِمَةٍ قَالَتْهَا امْرَأَةُ الْعَزِيزِ
- ١٢٠ الْعَارُ خَالِدٌ
- ١٢٠ طَلَبُ الْمَلِكِ لِيُوسُفَ ثَانِيَةً

- يُوسُفُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فِي بِلَاطِ الْمَلِكِ ١٢١
- تَعَلَّمَ عَدَمَ الْحَسَدِ ١٢٢
- الْحَدِيثُ أَدَلُّ عَلَى الرَّجُلِ مِنْ لِبَاسِهِ ١٢٢
- تَمَكَّنَ يُوسُفُ فِي الْأَرْضِ ١٢٣
- رَدُّ دَعْوَى زَوَاجِ يُوسُفَ بِأَمْرَةِ الْعَزِيزِ ١٢٣
- خُضُوعُ الْمُؤْمِنِ وَمَوَالِيهِ لغيرِ الْمُؤْمِنِ ١٢٤
- يُوسُفُ النَّبِيُّ وَالرَّسُولُ ١٢٤
- مَجِيءُ إِخْوَةِ يُوسُفَ مِصْرَ لَشَرَاءِ الْقَمْحِ ١٢٥
- مِطَالِبَةُ يُوسُفَ إِخْوَتَهُ بِإِحْضَارِ أَخِيهِمْ ١٢٦
- إِغْرَاءُ وَتَحْذِيرُ ١٢٦
- نَقْضُ قَوْلِهِمْ يُوسُفَ يَمُنُّ عَلَى إِخْوَتِهِ ١٢٧
- وَعْدٌ وَمُوَافَقَةٌ ١٢٧
- يُوسُفُ يَسْعَى لِمُضَامَنَةِ إِخْوَتِهِ ١٢٨
- لَيْسَ مِنْ رُسُولٍ كَالدَّرْهِمِ ١٢٨
- لِمَاذَا لَمْ يُظْهِرِ يُوسُفُ نَفْسَهُ لِإِخْوَتِهِ؟ ١٢٨
- كُنْهُ الْبِضَاعَةِ ١٢٩
- الْإِخْوَةُ يَطْلُبُونَ أَخَاهُمْ مِنْ أَبِيهِمْ ١٢٩
- جَوَابُ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ١٣٠
- إِغْرَاءُ الْإِخْوَةِ لِأَبِيهِمْ ١٣٠
- الْإِخْوَةُ يَقْطَعُونَ الْمَوَاتِيقَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ١٣١
- مَعْرِفَةُ الْوَقْفِ وَالْإِبْتِدَاءِ ١٣٢
- الْحَذَرُ لِأَرْزَمِ بِجَانِبِ الْقَدَرِ ١٣٢
- وَصِيَّةُ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لِأَوْلَادِهِ ١٣٢

- ١٣٤ التَّوَكَّلْ مَحَلَّةَ الْقَلْبِ
- ١٣٤ قُلُوبُ الْعَارِفِينَ لَهَا عِيُونٌ
- ١٣٥ " الْعَيْنُ حَقٌّ "
- ١٣٦ مَشْرُوعِيَّةُ الرُّقِيَّةِ مِنَ الْعَيْنِ
- ١٣٧ عَادَاتُ الْأُمَمِ فِي دَفْعِ إِصَابَةِ الْعَيْنِ
- ١٣٨ هَذَا النَّبِيُّ - ﷺ - فِي عِلَاجِ الْمَصَابِ بِالْعَيْنِ
- ١٤٠ ﴿إِنْ أَلْحَكُمُ إِلَّا إِلَهُ﴾ عَلَى لِسَانِ يُوسُفَ وَيَعْقُوبَ
- ١٤١ التَّقْدِيرُ أَقْوَى مِنَ التَّدْبِيرِ
- ١٤٢ يُوسُفُ يَعْرِفُ أَخَاهُ بِهِ وَيَتَّخِذُ التَّدَابِيرَ لِإِبْقَائِهِ عِنْدَهُ
- ١٤٢ الْإِخْوَةُ يَرُدُّونَ التُّهْمَةَ
- ١٤٣ مِنْ عُلُومِ الْمَعَانِي الْإِعْتِرَاضُ
- ١٤٤ مَشْرُوعِيَّةُ الْجَعَالَةِ
- ١٤٥ الْإِخْوَةُ فِي مَصِيدَةِ يُوسُفَ
- ١٤٦ حُكْمُ السَّرْقَةِ فِي شَرِيعَةِ يَعْقُوبَ - ﷺ -
- ١٤٧ مَا أَعْظَمَ الْفَرْقَ!
- ١٤٧ ثُبُوتُ السَّرْقَةِ عَلَى سَقِيقِ يُوسُفَ
- ١٤٨ الْكَيْدُ الْمَذْمُومُ وَالْكَيْدُ الْمَمْدُوحُ
- ١٤٨ كَيْفَ جَارَ لِيُوسُفَ أَنْ يَنْصَبَ أَحْبُولَةً لِإِخْوَتِهِ؟
- ١٤٩ الْإِخْوَةُ يَطْعَنُونَ بِيُوسُفَ
- ١٥٠ اسْتِعْطَافُ الْإِخْوَةِ لِيُوسُفَ وَرُدُّهُ الْاسْتِعْطَافَ
- ١٥١ تَكْرِيرُ كَلِمَةِ ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾
- ١٥١ الْمَفَاوِضَةُ وَالْقَرَارُ
- ١٥٣ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ مَخْلُوقٌ

- الشورى ١٥٣
- خطاب الجمع بلفظ الواحد ١٥٤
- يعقوب يتلقى النبأ بالصبر والآمال ١٥٤
- الظنُّ على الكاذب ١٥٤
- الثبات على المبادئ ١٥٥
- آية كائنها ثوبٌ سابغ على يعقوب - (عليه السلام) ١٥٥
- عبرأتٌ على يوسف ١٥٥
- الشكاية ملفوظة وملحوظة ١٥٧
- اتلاف اللفظ مع اللفظ واتلافه مع المعنى ١٥٧
- من بديع القرآن الانسجام ١٥٨
- عطف أحد اللفظين المتجاورين في المعنى على الآخر ١٥٩
- عبرة وعبرة ١٥٩
- نسيحُ عمر - (عليه السلام) - وهو يقرأ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بِنِيِّ وَحُزْنٍ إِلَى اللَّهِ﴾ ١٦١
- الحزنُ لا يتنافى مع الصبر الجميل ١٦١
- فَضْلٌ مِّنْ ذَهَبٍ بَصْرُهُ ١٦٢
- ثوابُ المؤمن فيما يصيبه من همٍّ وحزنٍ ونحو ذلك ١٦٢
- الابتلاء عامٌّ ١٦٣
- ﴿يَتَأَسَّفُ﴾ الكلمة الفريدة ١٦٣
- عودة الإخوة لمصر للمرة الثالثة ١٦٣
- خُضُوعُ الإخوة للغريبِ وتعاضُّمُهم على أيهم وأخيهم ١٦٤
- الفرق بين ﴿الْمُصَدِّقِينَ﴾ و﴿الْمُصَدِّقِينَ﴾ ١٦٥
- يُوسُفُ يذكُرُ إخوته ويعاتبُهم ١٦٦

- ١٦٧ مِصْدَاق
- ١٦٧ يُوسُفُ يُضَمِّنُ عِتَابَهُ لِإِخْوَتِهِ الْاعْتِدَارَ عَنْهُمْ
- ١٦٧ يُوسُفُ يُظْهِرُ نَفْسَهُ لِإِخْوَتِهِ
- ١٦٨ مَا الْإِحْسَانُ؟!
- ١٧٠ التَّرْغِيبُ فِي لَزُومِ التَّقْوَى وَالصَّبْرِ
- ١٧٠ تَقْدِيمُ التَّقْوَى عَلَى الصَّبْرِ مَعَ الْإِخْوَةِ وَالْأَحْبَاءِ وَتَأْخِيرُهَا مَعَ الْأَعْدَاءِ
- ١٧١ تَوَاضَعُ الْأَنْبِيَاءُ
- ١٧٢ مَدْحُ الذَّلِّ فِي مَوَاضِعٍ
- ١٧٢ تَغَايُرُ الْقِرَاءَاتِ بَيْنَ الْخَبَرِ وَالِاسْتِفْهَامِ وَتَنَوُّعُ الْمَعْنَى
- ١٧٤ تَوْبَةُ الْإِخْوَةِ وَصَفْحُ يُوسُفَ
- ١٧٥ الْعَفْوُ وَالصَّفْحُ
- ١٧٧ قَمِيسُ الشِّفَاءِ
- ١٧٨ عَوْدَةُ الْإِخْوَةِ إِلَى أَبِيهِمْ بِالْبِشَارَةِ
- ١٧٩ التَّوْرِيَّةُ فِي لَفْظِ ﴿صَلِّ لِرَبِّكَ﴾
- ١٧٩ أَقْمِصَةُ يُوسُفَ - (عليه السلام) -
- ١٨٠ ثَلَاثَةُ أَقْمِصَةٍ وَثَلَاثُ آيَاتٍ
- ١٨٠ الْإِخْوَةُ يَطْلُبُونَ الْاسْتِغْفَارَ مِنْ أَبِيهِمْ
- ١٨١ تَخْفِيفُ التَّوَكُّيدِ لِأَخِيهِمْ وَتَشْدِيدُهُ لِأَبِيهِمْ
- ١٨٢ تَطَوُّرُ شُخُوصِ الْقِصَّةِ
- ١٨٥ الْقِسْمُ السَّادِسُ: الْخَاتَمَةُ
- ١٨٥ سَاعَةُ الْمُلَاقَاةِ
- ١٨٥ الْإِشْرَاقُ فِي الدُّخُولِ وَالْإِنْفِرَادِ فِي الْإِيْوَاءِ

- ١٨٦ مصر في القرآن
- ١٨٧ تأويل رؤيا يوسف وحديث الوثام
- ١٨٨ سبق ما يقتضي التقديم
- ١٩٠ الاعتراف لله بالنعم
- ١٩١ لا سُجُودَ إِلَّا لله تعالى وحده
- ١٩١ بين رؤيا يوسف وعبارتها أربعون عاماً
- ١٩٢ مسك الختام
- ١٩٣ العبرة بالخواتيم
- ١٩٣ آية تلخص قصة يوسف
- ١٩٤ الأوصاف التي اشتهر بها يوسف - عليه السلام -
- ١٩٥ دعوى النسخ في قوله: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٠١﴾
- ١٩٦ هل إخوة يوسف أنبياء؟
- ١٩٧ تمثيل الشهور كل إخوة يوسف
- ١٩٧ وصية يعقوب - عليه السلام - لبنيه عند الموت
- ١٩٧ عبارات تكررت على نفس اللسان في غير مكان وزمان
- ١٩٩ إثبات نبوة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم -
- ٢٠١ تعين الدعوة إلى الله على بصيرة على كل مؤمن
- ٢٠٢ الإيمان المقيّد بحال الشرك
- ٢٠٤ ابتداء السورة وانتهائها بالعلم
- ٢٠٤ التوافق بين المطلع والنهاية
- ٢٠٥ سبحان من لا يزول ملكه!
- ٢٠٦ براعة المطلب وحسن التوسّل
- ٢٠٦ آيات فيها ذكّر نجاة من شدة أو خوف ونحو ذلك

٢٠٧	حسن المقطع في سورة يُوسُفَ
٢٠٩	المصادر والمراجع
٢٢٥	الفهرس
٢٣٧	صدر للمؤلف



صدر للمؤلف

١- اكتساح السحر: تقديم ومراجعة أ. د. راجح الكردي، دار الفرقان، ط١،
عمّان، ١٩٩٠م.

٢- قصّة يوسف - عليه السّلام - في القرآن الكريم: تقديم ومراجعة: أ.د. أحمد
نوفل، أ.د. محمود السّرطاوي، أ.د. أحمد شكري. دار عمّار، عمّان، ط١،
١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.

٣- شهيد الدّار عثمان بن عفّان - رضي الله عنه -: تقديم ومراجعة أ. د محمود السّرطاوي. دار
عمّار، عمّان، ط١، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

٤- وأد الفتنة: دراسة نقدية لشبهات المرجفين وفتنة الجمل وصفين على منهج
المحدثين: تقديم ومراجعة: أ.د محمود السّرطاوي، أ.د أحمد نوفل، أ.د محمّد
العمري. دار عمّار، عمّان، ط١، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م.

